

محمد أبو بكر بن علي ، استند راكات علي تاريخ التراث العربي ، قسم
العقيدة ، الجزء الثالث ، جدة 1422. ص. 86 . ISAM 90256..

(١) كتاب الجزء الذي لا يتجزأ * ABRAD b.

(٢) كتاب إنكار أن يخلق الناس أفعالهم * SÜLEYMÂN
es-SAYMEI

(٣) كتاب تثبيت دلالة الأعراض *

لأبي سهل : عباد بن سلمان البصري المعتزلي من رجال القرن الثالث
ذكرها الذهبي (٣) .

(٣) سير أعلام النبلاء . ١٠ / ٥٥٢ .

‘ABBĀD B. SALMĀN (OR SOLAYMĀN) B. ‘ALĪ AL-
ŞAYMARĪ, ABŪ SAHL, Mu‘tazili theologian of the 3rd/
9th century. Although Ebn al-Nadīm calls him a Bas-
ran, his *nesba* indicates that he came from Şaymara
in southwestern Ĵebāl. He must have been born be-
fore the year 200/816, for his teacher in Mu‘tazili the-
ology, Hešām b. ‘Amr Fovaṭī, appears to have died
not later than 218/833. During the time of inquisition

1982

Şaymarī, Abbād b. Süleyman
el-Şaymarī (c. 250/864)

ET
I.e. (s. 1)
s. 70 - 71,
1982

‘ABBĀD B. SALMĀN (OF SOLAYMĀN) B. ‘ALĪ AL-
ŞAYMARĪ, ABŪ SAHL, Mu‘tazili theologian of the 3rd/
9th century. Although Ebn al-Nadīm calls him a Bas-
ran, his *nesba* indicates that he came from Şaymara
in southwestern Ĵebāl. He must have been born be-
fore the year 200/816, for his teacher in Mu‘tazili the-
ology, Hešām b. ‘Amr Fovaṭī, appears to have died
not later than 218/833. During the time of inquisition

Saymeri, Abbād b. Süleyman
el. Saymeri (c. 250/864)

İslendi

المصادر والمراجع

العربي، بيروت 1402هـ/1982م، ط2، 211، 212؛ * الكتبي، محمد بن شاعر، فوات الوفيات، تح. إحسان عباس، دار صادر، بيروت، د.ت، 2/77؛ * الكيالي، إسحاق طه، تاريخ الطب والأطباء في حلب وأطباء الأسنان والصيدلة، غير مذكور دار النشر، حلب 1420هـ/1999م، 117، 118؛ * المقرزي، تقي الدين، السلوك لمعرفة دول الملوك، تح. محمد مصطفى زيادة، مطبعة لجنة التأليف والنشر، القاهرة 1942م.

د. محمد فؤاد الذاكري

باحث في التراث العلمي العربي - حلب - سوريا

* ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت 1965م، 668، 669؛ * ابن العماد الحنبلي، أبو الفلاح عبد الحيّ، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، مكتبة القدسي، القاهرة 1351هـ، 5/308، 309؛ * السامرائي، كمال، مختصر تاريخ الطب العربي، دار النضال، بيروت، 1410هـ/1990م، 2/90؛ * الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك، الوافي بالوفيات، باعتناء بيرند راتكه، دار النشر فراشتاير، فيسبادن ألمانيا 1399هـ/1979م، 15/414، 415؛ * عيسى، أحمد، معجم الأطباء، دار الرائد

ابن سليمان، أبو سهل عبّاد

(ق3هـ/9م)

[فضل الاعتزال، 285] وابن المرتضى [باب ذكر المعتزلة، 44] في الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة. كان أبو علي الجبائي يصفه بالحنق في الكلام ويقول: لولا جنونه [لسان الميزان، 3/229، 230؛ سير أعلام النبلاء، 2/2114]. وكان له جدال مع عبد الله بن سعيد القطن المعروف بابن كلاب الذي ألف كتابا في الرد على المعتزلة، وكان ذا مذهب مجسم ويقول إن الله في الجهة. ويبدو أن جوانب من هذا الجدال تعلقت بذلك وبكلام الله الذي قال فيه ابن كلاب إنّه الله، فقال عبّاد عنه إنّه نصرانيّ بهذا القول [الفهرست، 269، 270].

كان من تلاميذه أبو الحسن أحمد بن عمر بن عبد

أبو سهل عبّاد بن سليمان الصيمري، ويرد خطأ بلقب الصميري والضميري والضميري والعُمري [الفرق، 147، 262؛ لسان الميزان، 3/229]. متكلّم من شيوخ المعتزلة البصريّين الكبار. ولا نعرف تواريخ حياته ولا تفاصيلها، بل نجهل عنها كلّ شيء. وإن صحّ أنّه عاش في أيام المأمون (الذي ولي الخلافة سنة 198هـ/813م وتوفي سنة 218هـ/833م) مثلما يروي ذلك ابن حجر العسقلاني [لسان الميزان، 3/229]، فقد عاش في نهاية القرن الثاني وبداية القرن الثالث الهجري/التاسع الميلادي.

كان تلميذا لهشام بن عمرو الفوطي. وبلغ ميلغا عظيما وكانت له كتب معروفة. يضعه عبد الجبار

Abbad b.
Süleyman es-
Saymeri

1795 ABRAHAMOV, Binyamin, 'Abbad
Ibn Sulayman on God's Transcendence, Some
Notes'. *Der Islam* (Berlin, Germany), 71:1,
1994, pp.109-20

23 OCAK 1997

Nazzâm

Mutezile

Abbâd

Kerramiyye

13 TEMMUZ 2000
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Ru'yet problemi

Desefi, Tabsira, Rasid E. 126 b/2, 7, 8, 15

13 TEMMUZ 2000

Abbâd b. Süleyman es-Saymeri

en-Nasî

es-Salibi

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Desefi, Tabsira, Rasid E. 49 b/10-11

Abbad b. Süleyman, forislin

3759

Hayyat, Intisar 69

Abbâd b. Süleyman
bk. Abbad b. Süleyman
• - مکتبات ومخطوطات اباضيه •

J. Schacht Bibliothèques et manuscrits للأستاذ يوسف شخت
abadites

Revue Africaine في المجلد الاثني عشرية

المجلد C ، رقم ٤٤٦ - ٤٤٩ (العدد ١٩٥٦)

MMMA . c III, 1957 [KAHIRE]

ABRAHAMOV, B. 'Abbad ibn Sulaymān on God's
transcendence, some notes. *Der Islam*, 71 i (1994)
pp.109-120

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

13 HALIK 1995

⊕ Abbâdiyye (Mutezile) KLM
Makdisi, el-Bed 5/142, 143
bk. Abbad bk. Süleyman.

ABBÂDIYYE (AG.) maddesi.

Orada j bk. ABBÂD b. SÜLEYMAN
maddesine atif var.

ABBÂD b. SÜLEYMAN maddesinde ABBÂDIYYE
den bahsedilmeli.

Saymeri
Abbâd b. Süleyman es-Saymeri

Tritton

i. Kelâmı, s. 116-119

İstendi.
B.T.

einem höchsten Gut, das sie Gott nennen, streben. Und es heißt weiter, daß Gott von keinem Menschen wirklich erfaßt werden kann. Damit hatte Cusanus für einen Moment jene zwei Konzepte aufleuchten lassen, für die er in der Geschichte der Philosophie berühmt geworden ist: die Idee der *docta ignorantia* und den Gedanken der *coincidentia oppositorum*. Sie besagen, in aller Kürze formuliert: Der Mensch ist außerstande, etwas in seiner ganzen Realität zu erkennen; und das gilt insbesondere für Gott, der als die unendliche, unableitbare Einheit alles Gegensätzlichen prinzipiell unfaßbar (*inattinjabilis*) ist.⁴⁴⁾

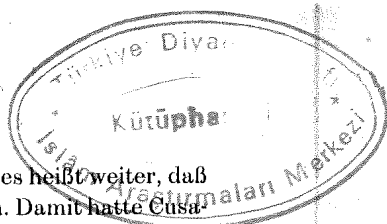
Wollte man diese Gedanken konsequent auf den Bereich der Religionen anwenden, so könnten sie durchaus eine Grundlage für den Dialog bilden. Denn sie vereinen den höchsten Respekt vor dem Göttlichen mit der Mahnung zu gelehrten menschlichen Bescheidenheit. Ein Gott, der als Einheit aller Gegensätze gedacht wird, kann auch die Verschiedenheit der Religionen zulassen. Und ein Gelehrter, der die Grenzen seines eigenen Wissens kennt, wird in der Beurteilung anderer Vorstellungen zurückhaltend sein.

Zugegeben: Eine solche Vorstellung ist für jeden Gläubigen mühsam, und sie dürfte sogar für einen Muslim unserer Tage ganz besonders schwierig sein.⁴⁵⁾ Außerdem könnte man sehr wohl einwenden, daß Cusanus weder die *docta ignorantia* noch die *coincidentia oppositorum* in dem hier vorgeschlagenen Sinne verstanden haben wollte.⁴⁶⁾ Indessen: Mühe bereitet eine Verständigung immer, und die Tatsache, daß der Kardinal diese Auslegung nicht teilte, muß für uns nicht bindend sein. Denn man weiß ja, daß viele Ideen fern von ihrem Ursprung eine ganz eigene Fruchtbarkeit entfaltet haben. Und so könnten auch diese beiden Gedanken des Cusanus den Dialog zwischen den Religionen bereichern — obwohl ihm selbst dergleichen mit seiner „Sichtung des Korans“ nicht gelungen ist.

⁴⁴⁾ Immer noch eindringlich ist die Darstellung von J. Hirschberger, *Geschichte der Philosophie*, I, Freiburg 1976¹⁴, S. 569ff.; vgl. zur Einführung K. Flasch, *Das philosophische Denken im Mittelalter. Von Augustin zu Machiavelli*, Stuttgart 1987, S. 540ff.; aus der unübersehbaren Literatur zur Koinzidenz-Lehre seien nur genannt K. Flasch, *Die Metaphysik des Einen bei Nikolaus von Kues*, Leiden 1973, S. 155ff. und W. Beierwaltes, *Identität und Differenz als Prinzip cusanischen Denkens*, in: ders., *Identität und Differenz*, Frankfurt a.M. 1980, S. 105ff.

⁴⁵⁾ Für die muslimische Haltung gegenüber dem Christentum vgl. auch G. C. Anawati, *Polémique, apologie et dialogue islamo-chrétiens. Positions classiques médiévales et positions contemporaines*, in: *Euntes Docete* 22/1969/375-451 sowie L. Hagemann, *Christentum und Christen* (vgl. Anm. 36).

⁴⁶⁾ Burgevin, *Cribratio*, S. 116 weist zurecht darauf hin, daß das Prinzip der *coincidentia oppositorum* in der Auseinandersetzung mit dem Islam keine Anwendung findet. Das gilt auch für die Schrift *De pace fidei*, in der es Heinemann, *Einheit*, S. 118 zu Unrecht vermutet.



MISZELLEN

'Abbād ibn Sulaymān on God's Transcendence, Some Notes

Binyamin Abrahamov (Tel Aviv)

The Mu'tazilites derived God's incorporeality and simplicity from speculative reasoning as well as from Qur'ān verses which state that God is not equal to anything in the universe.¹⁾ The incorporeality and simplicity of God led them to deny the existence of real attributes in God and to affirm that His essence is unknowable and undescribable.²⁾ Abū al-Hudhayl³⁾, for example, regarded God's attributes mentioned in the Qur'ān as identical to His essence: God knows in virtue of knowledge which is Himself (*'ālim bi-'ilm huwa huwa*), and the same is true with regard to the other attributes.⁴⁾ Thus the attributes do not refer to the presence of separate and distinct spiritual entities in God, such as knowledge, life, power, but rather to God Himself.⁵⁾ In Abū al-Hudhayl's view, then, God's attributes can be defined as properties, for while they belong to the essence of God they tell us nothing about it.⁶⁾ Accordingly, one may conclude, God is absolutely

¹⁾ Sūra 42, v. 11, sūra 112, v. 4. Al-Ash'ari, *Maqālāt al-islāmiyyin wa-ikhtilāf al-mu'allin*, ed. H. Ritter, Wiesbaden 1963, p. 155f. A. N. Nader, *Le système philosophique des Mu'tazila*, Beirut 1956, p. 51f. W. M. Watt, *The Formative Period of Islamic Thought*, Edinburgh 1973, p. 246f. Maimonides, *The Guide of the Perplexed*, part 1, ch. 76.

²⁾ Cf. H. A. Wolfson, "The Knowability and Describability of God in Plato and Aristotle", in *Studies in the History of Philosophy and Religion*, ed. I. Twersky and G. H. Williams, Cambridge Mass. 1973, Vol. I, p. 98f.

³⁾ See on him *The Encyclopaedia of Islam*, Leiden-London 1960ff (= EI²), Vol. I, pp. 127-129.

⁴⁾ Al-Ash'ari, *Maqālāt*, pp. 165, 484.

⁵⁾ Cf. H. A. Wolfson, *The Philosophy of the Kalam*, Cambridge Mass. 1976, pp. 127-132. R. M. Frank, "The Divine Attributes according to the Teaching of Abū L-Hudhayl Al-'Allāf", *Le Muséon* 82 (1969), p. 459.

⁶⁾ Cf. H. A. Wolfson, *Philo*, Cambridge Mass. 1968 (revised), Vol. II, p. 133. R. M. Frank, "The Neoplatonism of Ḡahm Ibn Ṣafwān", *Le Muséon* 78 (1965), p. 414.

DER ISLAM. c. 71/1 (Berlin-1994) S. 109-120

28

MAR 1995

1995

1995

1995

1995

1995

1995

1995