

ÂZER

-Dok.

el-Cevâlikî, el-Muarrreb, 28-29,
359-365 (tahkik Ahmed
Muhammed Zâkir).

Âzer

Râzî, Tefsîr, XIII, 37-41

ÂZER

Hiz. İbrahim'in babası değil, amcası
olduğu hk.

Muhammed k. Ömer el-Bâlî
Sübülüs-selâm fi hükmi âhâi
Seyyidü'n-nam, İst. 1287,
s. 83-86

B. Topaloğlu

Âzer Ebu İbrahim

Rezâ Râzî, Tefsîrül-Merâd, C. VII,
s. 3935

Baghdad 1964; F. Malti-Douglas, *Structures of avarice. The bukhālā' in medieval Arabic literature*, Leiden 1985; id., Structure and organization in a monographic *adab* work. *al-Taḥfīl* of al-Khaṭīb al-Baghdādī, in *JNES* 40 (1981), 227-45.

Āya see VERSES; SIGNS; FORM AND STRUCTURE OF THE QUR'ĀN

Ayyūb see JOB

Āzar

Generally considered to be a name for the father of Abraham (q.v.) in the Qur'an, the word "āzar" appears only in Q 6:74: "[Remember] when Abraham said to his father, Āzar, do you take idols as gods? I most certainly see you and your people clearly in error." Early commentators know the biblical name of Abraham's father, Terah (Arabic Tārīḥ or Tārakh; cf. *Gen* 11:24-32) and therefore suggest three interpretations to reconcile the difference. The most widely cited considers the name Āzar as a second name for Abraham's father, but only a few explanations are provided: one suggests that Terah's name in Arabic is Āzar, another that it was a title given to him after he became responsible for Nimrod's (q.v.) idols. A second interpretation is that Āzar is the name of an idol (see IDOLATRY AND IDOLATERS; IDOLS AND IMAGES), with the verse therefore meaning: "... Abraham said to his father: "do you take 'Āzar' as idols for gods?" (cf. N. Calder, *Tafsīr* from Ṭabarī to Ibn Kathīr, 102). A third explanation is that āzar is a disparaging epithet with which Abraham insults his father for remaining idolatrous even after having been warned by Abraham.

There is no evidence in early Arabic literature for the name Āzar, either applied to humans or gods, although the names al-'Ayzār and al-'Ayzāra (both with the letter

'ayn) are attested (cf. J. Horowitz, *Jewish proper names*, 157). Moreover, there is no evidence that the word āzar was considered an insult outside of the commentaries on this verse. It therefore appears that in this as in many other cases in the Qur'an, the name is borrowed from a non-Arabic source and this has been the approach of orientalist scholarship (see FOREIGN VOCABULARY). One school (Jeffery, *For. vocab.*, 53-5) suggests that it derives from Eusebius' error of metathesis when, in writing the Septuagint, he wrote Thara (for Terah) as Athar, in which form it entered the Islamic corpus (but with an unlikely phonetic switch from *th* to *z*). Another proposes that the word derives from the old Persian *ātar* (modern Persian *ādhar*) associated with the fire demon. The most widely-accepted view (J. Horowitz, *Jewish proper names*, 157; cf. S. Fraenkel, *Miscellen*, 72) is that the name derives from the Hebrew *Eli'ezer*, the name of Abraham's servant in *Gen* 15:2, with the eventual omission of the *el* after it was construed as the Arabic article *al* and with a lengthening of the vowel of the first syllable according to the Arabic pattern *af'al* (likewise with Ādam). This, however, does not adequately explain the problem of the dropping of the 'ayn in the Arabic form, and it also suggests an inability among early Muslims to differentiate Abraham's father from his servant in the biblical account. Another possibility derives from a rabbinical homiletic interpretation of *Ps* 89:20: "I have conferred help upon a warrior (Heb. *shūwēwī* 'ezer 'al gibbōr)..." The Psalm references David but the rabbis also associate it with Abraham (M. Margalioth (ed.), *Midrash va-yikra rabah*, 1:4). Although not now attested, a typical rabbinical interpretive hermeneutic would easily render the verse: "I have made 'Ezer (i.e. Terah) [the father] of warrior Abraham," a fitting reference to *Gen* 14, with which the *midrash* associates the

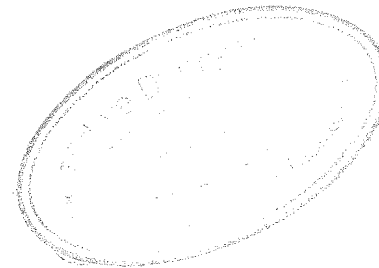
verse. By the period of late antiquity, the rabbis had lost the phonetic distinction between the Hebrew 'ayin and aleph and would easily have rendered *ēzer* as 'ezer which, in Arabic, would become āzar.

Abraham's father is referenced elsewhere in the Qur'an, although never by name. Although Abraham later disowned his father, in Q 9:114 (and again in 26:86), he is noted to have prayed for his idolatrous father's forgiveness. In Q 19:42-9, Abraham tries to dissuade his father from idolatry but to no avail and, even after being banished by his father, tells him that he will ask God's forgiveness on his behalf. In Q 21:51-71, Abraham rejects his father's and his people's idols and is punished with burning, but is saved by God. These themes are repeated in Q 11:69-104; 37:85-99; 43:26-8; and 60:4.

Reuven Firestone

Bibliography

Primary: Bukhārī, *Ṣaḥīḥ, Anbiyā'*, 8; Ibn Qutayba, *Kitāb al-Ma'ārif*, Cairo n.d., 19-22; Ibn Sa'd, *Ṭabaqāt*, i, 21, 27; *Lisān al-'Arab*, 15 vols., Beirut 1955-6, iv, 18-9; M. Margalioth (ed.), *Midrash va-yikra rabah*, 2 vols., New York/Jerusalem 1993; Māwardī, *Nukat*, ii, 134 (q.v. Q 6:74); Ṭabarī, *Tafsīr*, ad Q 6:74; id., *Tārīḥ*, i, 217-25, 253-60; 'Ulaymī, *al-Uns al-jalīl bi-tārīḥ al-Quds wa-l-Khalīl*, ed. Abū al-Yaman Muḥīr al-Dīn al-Ḥanbalī, 2 vols., Amman 1973, i, 24; Zamakhsharī, *Kashshāf*, ii, 29-30 (q.v. Q 6:74). Secondary: N. Calder, *Tafsīr* from Ṭabarī to Ibn Kathīr. Problems with the description of a genre, in Hawting and Shareef, *Approaches*, 102-3; S. Fraenkel, *Miscellen zum Koran*, in *ZDMG* 56 (1902), 72; J. Horowitz, *Jewish proper names and derivatives in the Koran*, in *Hebrew Union College Annual* 2 (1925), 157; id., *KU* 85-6; A. Jeffery, *Āzar*, in *EL*, i, 810; id., *For. vocab.*, 53-5.



MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GULEN DOKUMAN

24 HAZİRAN 2003

2 AZAR, wie nach S. 6, 74 (spätmekkanisch) İbrâhîms Vater heißt, beruht auf Verwechslung mit dem Namen von Abrahams Knecht Eli'ezer, wobei diese Namensform aber weiter zu El'azar (Λάζαρος, Ελεάζαρ) wurde, 'â in â überging und el als vermeintlicher Artikel abfiel, s. Fraenkel ZDMG LVI 72. Unter den jüdischen aḥbâr von Medina nennt I. Ishâq 352, 6 einen 'Azar (vgl. äthiop. Al'azar = El'azar), I. Hişâm 352, 7 einen 'Azar (für I. Ishâqs Izâr), doch ist auf diese Angaben wenig zu geben. Dagegen ist der für die vorislamische Zeit wohlbezeugte Frauennamen al-'Aizâra, s. Hudail ed. Kosegarten CXIII, echtarabisch und dem Pflanzenreich entlehnt; vgl. zu 'aizâr als Pflanzen-

namen das Kitâb as-şâğar ed. Nagelberg XXIII Anm. 174. Auch als männlicher Name kommt das echtarabische al-'Aizâr mehrfach vor, vgl. I. Sa'd VI 214, 21; Tabari I 3384, ein Name, welcher aber an hebr. El'azar so nahe anklingt, daß Ğawâlîqî 105 al-'Aizâr mit dem Namen des Sohnes des Hârûn b. 'Imrân identifiziert. Vielleicht war es gerade der Anklang biblischer Namen wie Eli'ezer bzw. El'azar an den echtarabischen Namen al-'Aizâr, der Muhammad mißtrauisch machte und zu 'Azar als vermeintlichem Namen von İbrâhîms Vater greifen ließ.

Äzar: Sûre 6, 74'e göre (Mekke dönemi sonları). İbrahim'in babasının ismidir. Bu isim İbrahim'in uşağı Eli'ezer'in ismiyle karıştırılmasından ortaya çıkmıştır. Bu karıştırma sırasında isim El'azar'a (Λάζαρος, Ελεάζαρ) dönüştü, 'â yerine â kullanıldı ve harfitarif düştü, bkz. Fraenkel ZDMG LVI 72. Medine'nin Yahudi aḥbâr'ı arasında yer alan I. İshak (352, 6) bir 'Azar (krş. etiyoçça Al'azar-El'âzar), I. Hişâm (352, 7) da bir 'Azar'dan bahsetmektedir. (I. İshak'ın İzâr'ı yerine), fakat bu bilgiler pek önemli değildir. Buna karşılık Islâmîyet öncesi devirde kullanıldığı ispatlanmış olan al-'Aizâra (el-'Ayzâra) kadın ismi (bkz. Hudail, yayınlayan Kosegarten CXIII) gerçekten arapçadır ve nebatat âleminde alınmıştır; krş. nebat adı olarak 'aizar hakkında Kitâb as-şâğar, yayınlayan Nagelberg XXIII, Anm. 174. Gerçek arapça olan al-'Aizâr da erkek ismi olarak çok kullanılmaktadır, krş. I. Sa'd VI 214, 21; Tabari I 3384, bu isim İbranice'deki El'âzar'a o kadar benzer ki Ğawâlîqî (105) al-'Aizâr ile Harun bin İmran'ın oğlunun ismi aynıdır, der. Belki de İncil'deki Eliézer veya El'âzâr isimlerinin gerçekten arapça olan El-'Aizâr'a benzemesi Hz. Muhammed'i (s.a.v.) huzursuz etmiş ve İbrahim'in babasının ismi olarak 'Azar'ı kullandırmıştır. (1)

(1) Çevirenin notu: Bu örnekle metinde ne yazık ki aynen böyledir.

Horowitz, Josef "Koransche Untersuchungen" s. 85-86, 1926

DOKÜMANTASYON MERKEZİ 2

(BERLIN-LEIPZIG)

Tadhkirat al-huffāz (Hyderabad 1375/1955³), 1:98; al-Mizzā, *Tahdhīb al-kamāl fi asmā' al-rijāl* (Beirut 1418/1998), 5:166–70; Ibn Hajar, *Tahdhīb al-tahdhīb* (Hyderabad 1325–7), 7:199–203.

STUDIES

Harald Motzki, *Die Anfänge der islamischen Jurisprudenz. Ihre Entwicklung in Mekka bis zur Mitte des 2./8. Jahrhunderts* (Stuttgart 1991), 68–157, 219–33, Engl. transl. Marion H. Katz, *The origins of Islamic jurisprudence. Meccan fiqh before the classical schools* (Leiden 2002), 77–173, 246–62; Arthur Jeffery, *Materials for the history of the text of the Qur'ān*, Leiden 1937.

HARALD MOTZKI

Athanasius of Balad

Athanasius of Balad (d. 18 Rabī' II 67/11 November 686) was a West-Syrian (Jacobite) scholar, translator, and, eventually, Patriarch of Antioch. Originally from Balad (Eski Mawṣil), Athanasius studied under Severus of Sēbhōkht (d. 46/666–7) at the Monastery of Qenneshrē on the Euphrates near Antioch, the main West Syrian intellectual centre of the first/seventh century, perhaps at the same time as Jacob of Edessa (d. 89/708). From there he moved to the monastery of Bēt Malkā near Antioch or Mar Malkā/Malkē in the Ṭūr 'Abdīn region. In Rabī' I 24/January 645 he completed a Syriac translation of Porphyry's *Eisagōgē*, based on an earlier version of the sixth century C.E.

Translations of non-philosophical works are also attributed to Athanasius of Balad, but it is disputed which were really his and which belong to the so-called "Athanasius of Nisibis." In 49/669 a priest in Nisibis named Athanasius was commissioned to translate a selection of the letters of Severus of Antioch (d. 538 C.E.). Baumstark has argued that this was not the same

Athanasius, but accepts the attribution of a translation of the homilies of Gregory of Nazianzus (d. 390 C.E.) to him (Baumstark, 259, 257 resp.). Translations of other patristic works are also attributed to Athanasius of Balad. His translation technique is typical of the time in that he employs a close, word-for-word rendering of the Greek, thus compromising the receptor Syriac language.

As well as translations, Athanasius of Balad also composed an introduction to Aristotelian logic, which relies on the later Neoplatonic commentary tradition. In 64/683–4 he was elevated to the patriarchate by a synod at Rēsh 'Aynā (Ra's al-'Ayn). The one document extant from the brief period of his tenure of office is an encyclical, which has been interpreted as criticising Christians who partake of meat ritually slaughtered by Muslims.

BIBLIOGRAPHY

Anton Baumstark, *Geschichte der syrischen Literatur* (Bonn 1922), 256–7, 259; Ignatius A. Barsoum, *The scattered pearls. A history of Syriac literature and sciences*, ed. and trans. Matti Moosa (Piscataway NJ 2003², rev. ed.), 331–3; Robert G. Hoyland, *Seeing Islam as others saw it. A survey and evaluation of Christian, Jewish, and Zoroastrian writings on early Islam* (Princeton 1997), 147–9; Henri Hugonnard-Roche, *La logique d'Aristote du grec au syriaque. Études sur la transmission des textes de l'Organon et leur interprétation philosophique* (Paris 2004), 79–97.

ADAM H. BECKER

Āzar

Āzar refers to the father of Abraham, based on Qur'ān 6:74. Many exegetes take Āzar as a name or title of Abraham's father but some understand the word as an epithet or exclamation. Paralleling Genesis

آزر ، اسم والد إبراهيم :

صرح القرآن الكريم باسم والد إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ اتَّخِذْ أَصْنَامًا آلِهَةً ﴾ (الأنعام : ٧٤) ، كما ورد ذكره دون تصريح في ثلاثة مواضع أخرى (التوبة : ١١٤ ، الزخرف : ٢٦ ، الممتحنة : ٤) . وقد أشار المفسرون إلى أن هناك خلافاً بين العلماء حول المقصود بآزر : هل هو اسم أم صفة ، وإن كان اسماً فمن المسمّى به ؟ ولا يكاد يخلو كتاب من كتب التفسير من الإشارة إلى العديد من الآراء المختلفة حول هذا الموضوع ، ومحاولات للتوفيق بين الاسمين . ومن أهم الآراء التي ذكرها الطبري في تفسيره (٢٤٢:٧ وما بعدها) والقرطبي (٢٢:٧) وغيرهما من المفسرين أن اسم والد إبراهيم هو تارح أو تارخ ، وأن آزر اسم صنم ، وقد روى ابن كثير في تفسيره [١٤٩:٢] مثل ذلك عن ابن عباس . وقيل : آزر عندهم ذم في لغتهم بمعنى مخطيء أو معوج أو خرف ، وقيل : إن والد إبراهيم كان له اسمان : آزر وتارح مثل اسرائيل ويعقوب ، وقيل : آزر لقب وتارح اسم . ويقول الثعلبي (عرائس المجالس : ٧٢) : « وكان اسم أبي إبراهيم الذي سمّاه به أبوه تارح ، فلما صار مع التمروذ قيماً على خزانة آلهته سمّاه : آزر » . وذكر الألوسي (٧ : ١٩٤) أن آزر علم أعجمي لأبي إبراهيم ، وأشار إلى أن من رأى أن آزر ليس اسماً لأبي إبراهيم ذهب إلى القول بأن آزر لقب لأبيه أو اسم لجدّه أو لعمه ، فالعم والجد يسميان أباً مجازاً . ويرى الطبري (٧ : ٢٤٤) أن الصواب هو أن آزر اسم لأبي إبراهيم لأن الله أخبر أنه أبوه . أما قول النسائين بأن اسمه تارح ، فيجاب عنه بأنه قد يكون له اسمان كما لكثير من الناس في السابق واللاحق ، أو يكون لقباً . ويميل ابن كثير (٢ : ١٥٠) إلى رأي الطبري ويصف هذا الرأي بأنه جيد وقوي ، كما يذهب الزمخشري أيضاً (٢ : ٣٠) وما بعدها إلى القول بأن آزر اسم لأبي إبراهيم عليه السلام وهو عطف بيان لأبيه .

ويبدو أن الاعتقاد على التراث اليهودي في هذه المسألة كان السبب الرئيسي الذي أدى إلى هذا الاختلاف . فقد جاء في سفر التكوين من العهد القديم (١١ : ٢٧) « ولد تارح أبرام (إبراهيم) وناحور وهاران » . ولكن ظاهر القرآن يدل على أن آزر اسم والد إبراهيم . ويؤيد ذلك ما رواه البخاري في صحيحه أن النبي ﷺ قال : « يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترَةٌ وغبرةٌ فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصني ؟ فيقول أبوه : فاليوم لا أعصيك » . (عمدة القاري ١٥ : ٢٤٣) .

وكان والد إبراهيم ماهراً في النجارة والبناء ، ينحت الأصنام أو يصوغها ويبيعها لقومه الذين كانوا يعبدون الأوثان من دون الله ، (قصص الأنبياء : ١٠٣) . وقد سمّى إبراهيم لأبيه بالبرهان العقلي بطلان عبادته للأصنام ، كما يحكي القرآن عنه : « يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً ؟ » (مريم : ٤٢) ، ولكن والد إبراهيم رفض دعوة ابنه ونهره متوعداً إياه بالرجم إذا لم يكف عن ذلك ، فغادره إبراهيم قائلاً : « سلام عليك سأستغفر لك ربي » (مريم : ٤٧) . وكان إبراهيم يستغفر لأبيه مدة حياته ، فلما مات على الشرك وتبين إبراهيم ذلك ، رجع عن الاستغفار وتبرأ منه كما جاء في القرآن الكريم : (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (التوبة : ١١٤) .

المصادر والمراجع : (غير ماورد في المادة) .

الكسائي : قصص الأنبياء : ١٢٨ وما بعدها . السبوطي : معترك الأقران في إعجاز القرآن ، تحقيق علي محمد البجاوي (القاهرة) : ٥٢٤ .
 الزمخشري : الكشاف ، (القاهرة ١٩٥٣) . عبد الوهاب النجار : قصص الأنبياء ، (القاهرة) . محمد الطاهر بن عاشور : التحرير والتنوير ٢/٧ : ٣١٠-٣١٢ .

(محمود حمدي زقزوق)

الأس

نبات (واحد آسة) : اسمه العلمي Myrtos (Communis Linn وهو من الفصيلة الآسية Fam. Myrtaceae) ويسمى بالإغريقية Myrtus ويعني :

¹⁹AZER, İbrâhim 'in babası olup, hayatından bahsedilen eserlerde asıl adının Târih (Tarah) olduğu kaydedilmektedir. Âzer kelimesinin aslı, kuvvetli bir ihtimâle, Elazar 'dan gelmektedir. *Kitab-ı Mukaddes* 'e göre, Âzer 'in babasının adı Nâhûr olup, soyu Nuh peygambere kadar ulaşmaktadır.

Târih, Nemrud tarafından, puthaneye nâzir olarak tâyin edilmiş ve ismi Âzer ' e çevrilmiştir. Rivâyete göre, Âzer, aynı zamanda puthanedeki mâbudlardan birisinin adıdır.

Nemrud ' un, kâhinlerin verdiği bir haber üzerine, doğacak olan bütün çocukları öldürmeye girişmesi sonucu, Âzer 'in karısı Uşâ, Kûsâ civârında bir mağaraya saklanmış ve İbrâhim 'i orada dünyaya getirmiştir. İbrâhim 'in Nemrud 'a karşı cihâda girişmesi üzerine, kiral puthaneye nâzir tâyin ettiği Âzer 'i, oğlunu teslim etmesi için göndermiş, ancak birçok islâmî menşe'li hikâyelerde, Âzer, oğlu yerine, hizmetçisinin çocuğunu koymuştur. Yine bu rivâyetler arasında Âzer 'in peygamber olan oğlu İbrâhim 'e imân etmeden öldüğü zikredilmektedir.

Bibliyografya: Kur'ân, VI, 74; el-Sa'le-bî, *Kıyasü'l-enbiyâ* (Kahire, 1312), s. 43-47, 59; Taberî, *Tarih*, I, 220-228; Zeynüddin Ahmed Zebîdî, *Sahih-i Buhârî...* (İstanbul, 1945), IX, 124-130; *IA*, mad. İBRÂHİM.

آزر، از اعلام قرآن (انعام ۷۴/۶). بیش تر مفسران عامه به استناد همین آیه، آزر را پدر صلیبی ابراهیم (ع) دانسته اند. در برابر، مورخانی که نام پدر ابراهیم را تارخ یا تارح یاد کرده اند، محتمل می شمارند که از این دو نام، یکی نام پدر ابراهیم و دیگری لقب او بوده است. کسانی نیز گفته اند که آزر در برخی زبانهای غیر عربی، کلمه ای نکوهش آمیز است و گروهی آن را نام بتی دانسته اند که معبود پدر

Darret al-Muawiz-i Bazar-i Islami
C. 2, s. 326-27, Tehran (1989)

ابراهیم بوده است (رازی، ۳۴/۱۳ - ۴۰). میان افرادی از گروه اخیر و آن دیگران، در قرائت «آزر» در آیه یاد شده اختلاف است. پژوهش دقیق تر در دیگر آیات قرآن نشان می دهد که آزر پدر صلیبی ابراهیم نبوده (نکا ابراهیم) چنانکه در بسیاری از منابع معتبر اسلامی وی به عنوان عمّ ابراهیم معرفی شده و رأی غالب مفسران شیعه که به موحد بودن پدران پیامبر اسلام (ص) قائلند نیز همین است (طباطبایی، ۲۰۷/۷ - ۲۰۸).

قرآن کریم حکایت می کند که ابراهیم خلیل آزر را به دوری از بتها و ترک راه شیطان و پیمودن راه راست فراخواند و از عذاب خداوند بر حذر داشت (انعام ۷۴/۶؛ مریم ۴۲/۱۹ - ۴۵؛ انبیاء ۵۲/۲۱ - ۵۷؛ شعراء ۷۰/۲۶ - ۸۲؛ صافات ۸۵/۳۷ - ۸۷؛ زخرف ۲۶/۴۳ - ۲۷). آزر ابراهیم را به رجم تهدید کرد (مریم ۴۶/۱۹) و ابراهیم (ع) برای او دعای خیر کرد و نوید داد که از خداوند برای او آمرزش بخواهد و چنین نیز کرد (مریم ۴۷/۱۹؛ شعراء ۸۶/۲۶). و چون آزر بر طریقه باطل خویش اصرار ورزید، ابراهیم از او تبری جست (توبه ۱۱۴/۹).

مأخذ: ابن اثیر، عزالدین، الکامل، بیروت، دارصادر، ۱۹۷۹ م، ۹۲/۱ - ۱۰۰؛ خزائلی، محمد، اعلام القرآن، تهران، امیرکبیر، ۱۳۵۰ ش، صص ۵۵ - ۵۹؛ رشید رضا، محمد، المنار، بیروت، دارالمعرفة، ۱۳۹۳ ق/ ۱۹۷۳ م، ۵۳۴/۷ - ۵۵۳؛ زبیدی، مرتضی، تاج العروس، ذیل «آزر»؛ طباطبائی، محمدحسین، المیزان، بیروت، مؤسسة الأعلمی للمطبوعات، ۱۳۹۰ ق/ ۱۹۷۱ م، ۱۶۱/۷ - ۱۶۵؛ طبری، محمدبن جریر، تاریخ، به کوشش دخویه، لندن، ۱۸۷۹ - ۱۸۸۱ م، ۲۳۴/۱؛ فخررازی، محمدبن عمر، التفسیر الکبیر، بیروت، داراحیاء التراث العربی؛ نیشابوری، احمدبن محمد، قصص الانبیاء، بیروت، دارالکتب، ۱۹۸۱ م، صص ۷۲ - ۷۳؛ یعقوبی، ابن واضح، تاریخ، بیروت، دارصادر، ۲۱/۱ - ۲۸.

شبهات حول أحاديث العقيدة ٢ (النبوات)

رجليك؟ فينظر فإذا هو بذيخٍ متلطخ^(١)، فيؤخذ بقوائمه فيُلقي في النار".

ويرون أن الحديث ضعيف سندًا، شاذ متنا، فأما ضعف سنده؛ فلأن فيه إسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس، وهو يروي عن أخيه عبد الحميد، وهما ضعيفان. وأما شدوذ منته؛ فلمخالفته ظاهر قول الله: ﴿وَمَا كَانَتْ آسْتَفْأَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِتَاءَهُ فَلَمَّا نَبَّيْنَهُ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ (التوبة: ١١٤).

ويتساءلون كيف يتبرأ منه في الدنيا، ثم يأتي الراوي فيزعم أنه سيقابله في الآخرة، ويطلب من الله أن لا يحزبه في أبيه؟! وكيف يطلب إبراهيم الشفاعة لأبيه، وقد علم أن أباه مات على الكفر؟! رامين من وراء ذلك إلى الطعن في السنة، وادعاء تناقضها مع القرآن.

وجها إبطال الشبهة:

(١) إن إسناد حديث للبخاري لا يطعن فيه إلا من ليس له دراية بفنون نقد الحديث، ورواية البخاري لإسماعيل بن أبي أويس قد انتخبها من أصوله، فضلًا عن معرفته بحاله فهو شيخه، وما نقل من طعون بعض النقاد فيه، لم يصح عنهم من حيث النقل، أما أخوه عبد الحميد فمتفق على توثيقه، ثم إن رواية الشيخين عن الراوي يعدُّ توثيقًا له إذا خرَّجاله في الأصول.

(٢) إن طلب إبراهيم الشفاعة في أبيه - مع علمه أنه مشرك - جاء من قبيل شفقتة ورقة قلبه، فقد مدحه الله تعالى بالأوَّاه الحليم، أي: رحيم القلب، وهو

كما اتفقوا على أن النبي ﷺ لم يقل ذلك لائثًا للوط ﷺ، وإنما قاله منافحًا عنه وخبرًا عن حاله.

• إن قول النبي ﷺ: "لو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي" هو وصف ليوسف ﷺ بالأناة والصبر، فهو ثناء عليه، وهو من النبي ﷺ على سبيل التواضع الذي لا يصغر كبيرًا، ولا يضع رفيعًا، ولا يبطل لذي حق حقًا، بل يزيد ﷺ جلالًا وقدرا.

03 Mars 2014
(012610)

الشبهة السابعة

الطعن في حديث استشفاغ إبراهيم لأبيه أزر^(*)

مضمون الشبهة:

يطعن بعض المغرضين في حديث طلب إبراهيم الشفاعة لأبيه أزر يوم القيامة، الذي رواه البخاري في صحيحه، قال: حدثنا إسماعيل بن عبد الله، قال: أخبرني أخي عبد الحميد، عن ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: "يلقى إبراهيم أباه أزر يوم القيامة، وعلى وجه أزر قتره وغبرة، فيقول له إبراهيم: ألم أقل لك لا تعصني؟ فيقول أبوه: فاليوم لا أعصيك، فيقول إبراهيم: يا رب إنك وعدتني أن لا تحزني يوم يبعثون، فأني حزني أخزي من أبي الأبعد؟ فيقول الله تعالى: إني حرمت الجنة على الكافرين. ثم يقال: يا إبراهيم ما تحت

١. الدُّيخ: الذُّكر من الصُّبَاع، وأراد بالتلطُّخ التلطُّخ بوجعه أو بالطين.

(*) دور السنة في إعادة بناء الأمة، جواد موسى عفانة، مرجع سابق.