



مدخل إلى فقه الأقليات

أ. د. طه جابر العلواني

رئيس جامعة قرطبة، وأستاذ كرسي الإمام الشافعي
للدراستات الأصولية الولايات المتحدة - فرجينيا

Agynlik
6013287

16 Ekim 2016

أعمال ندوة تطور العلوم الفقهية

فِقْهُ التَّوَقُّعِ

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد:

لم تكن ظاهرة الأقليات المسلمة في الماضي ظاهرة ذات بال كما هي في عصرنا هذا، ففي الماضي كانت «دولة المسلمين» هي الدولة الأولى في العالم. وكل القوى في العالم تهابها وتخافها، وتحسب حسابها، ولا يجرؤ أحد على الاعتداء على مسلم، أو انتهاك حرمة الإسلام، كيف لا وهم يرون «المعتصم بن الرشيد»⁽¹⁾ - خليفة ابن العباس - يغزو عمورية⁽²⁾ ويفتحها لإغاثة امرأة مسلمة استغاثت به لحمايتها ممن استضعفها، وحاول كشف سترها؟

لقد كان المسلمون يسافرون إلى خارج «دار الإسلام» فالأرض - عندهم كلها - مسجد وطهور⁽³⁾، والصالحون هم الذين سيلون أمر الأرض في الآخر «أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ»⁽⁴⁾ [الأنبياء: 105]، لكنهم كانوا يذهبون إلى تلك الديار مجاهدين، أو رسلاً ودبلوماسيين أو تجاراً، أو صوفية سائحين. وأولئك كانوا زواراً لفترات محدودة، لا مقيمين في الأعم الغالب. والذين يغادرون «دار الإسلام» لأسباب سياسية، أو معارضة لحكام الوقت ويتوقعون أن تطول إقامتهم كانوا يذهبون

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	239862
Tas. No:	297-5 AMAR

المنعقدة خلال عام:
1430 هـ - 2009 م

1433/2012 Uman

(1) المعتصم محمد بن هارون الرشيد، أبو أسحاق، من أعظم خلفاء بني العباس، بويع بالخلافة سنة 218هـ، يوم وفاة أخيه المأمون بعهد منه، توفي، رحمه الله، سنة 227هـ. راجع: ابن الأثير 148/6؛ مروج الذهب 269/2؛ الأعلام، 127/7.
(2) عمورية: بلد من بلاد الروم فتحها المعتصم سنة 223هـ. راجع: ياقوت الحموي، معجم البلدان 226/6.
(3) إشارة إلى الحديث المتعلق بخصائصه ﷺ وهو: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَعْطَيْتُ خَمْسًا يُعْتَبَرُ بِأَخْصَرِ الْأَشْيَاءِ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَهُورًا وَمَسْجِدًا وَأَحْتَتُ بِي الْقَتَائِمُ وَتَمَّ حُجَلٌ لِيَمَنَ كَانَ قَبْلِي وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ شَهْرًا وَأَعْطَيْتُ الشَّقَاعَةَ» مسند أحمد: 18902.
(4) الصواب أن الأرض المقصودة في الآية هي أرض الآخرة وليست أرض الدنيا؛ للأدلة الكثيرة المؤيدة لذلك، وقد ذهب إلى رأي الكاتب كثير من المفسرين والكتّاب إلا أن المتأمل يجد غير ذلك، والله أعلم. (المراجع).

19 Kasım 2016

Azınlık (603287)

Yayın no: 293
İSAM Sempozyumlar / Paneller 3

ISBN 975-389-347-7
99.06.Y.0005.293

Tertip Komitesi ve Redaksiyon
Dr. Adnan Aslan
Dr. İlyas Üzüm
Dr. Tahsin Görgün

İmlâ
Doç. Dr. Muhammed Yelten

Dizgi
Ender Boztürk

Tashih
Hüseyin Hilmi Kurtulmuş
Osman Sevim

Baskı ve cilt
Nümune Matbaa ve Ciltevi

TÜRKİYE DİYANET VAKFI
İSLÂM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ YAYINLARI

Sempozyumlar / Paneller 3

Günümüz Dünyasında MÜSLÜMAN Azınlıkları

III. KUTLU DOĞUM İLMİ TOPLANTISI



İstanbul 1998

سيأتي بيانه.

قال السيد المرتضى: «ذهب قوم إلى أن أقله اثنان، والصحيح أن أقله ثلاثة»^(١).

وقال الشيخ الطوسي في العدة: «إن أقل الجمع ثلاثة، ونسب إلى قوم أن أقل الجمع اثنان: والأول مذهب أكثر الفقهاء»^(٢).

وقال في موضع آخر: «ذهب المتكلمون وأكثر الفقهاء إلى أن أقل الجمع ثلاثة، وقال من شد منهم: إن أقل الجمع اثنان»^(٣).

وقال في الخلاف: «إن أقل الجمع ثلاثة على ما بيناه في أصول الفقه وأبطلنا قول من يقول: إن أقله اثنان»^(٤).

وبهذه المضامين قال الفقهاء في كتبهم الفقهية^(٥)، والأصوليون في كتبهم الأصولية^(٦).

ومع ذلك قال السيد الخوئي - بالنسبة إلى كلمتي: «أقراء» و«أيام» الواردتين في الحديث:

أقل الجمع

لغة:

أقل: أفعال التفضيل من القليل الذي هو ضد الكثير.

والجمع: ضم الشيء إلى الشيء، قال ابن فارس: «الجيم والميم والعين أصل واحد يدل على تضام الشيء»^(١).

ف«أقل الجمع» بمعناه اللغوي هو أقل عدد ينطبق عليه عنوان «الجمع» وما يؤدي مؤداه، مثل: رجال، رقاب، دراهم ونحوها. وهذا المعنى موجود في الاتنين فصاعداً^(٢).

اصطلاحاً:

المعنى اللغوي نفسه من حيث أصل المفهوم، لكن اختلفوا في مصداقه هل هو اثنان أو ثلاثة؟

ما هو أقل عدد ينطبق عليه عنوان الجمع في الاصطلاح؟

المعروف بين فقهاء الإمامية وأصوليهم: أن أقل ما يدل عليه الجمع هو ثلاثة إلا إذا قام الدليل على خلافه، كما في الحجب في الإرث على ما

(١) معجم مقاييس اللغة: «جمع».

(٢) المعارج (للمحقق الحلي): ٨٨.

(١) الذريعة ١: ٢٢٩.

(٢) العدة ١: ٢٧٦.

(٣) المصدر المتقدم: ٢٩٩.

(٤) الخلاف ٣: ٣٦٢.

(٥) ستأتي الإشارة إلى جملة منها عند بيان الأحكام.

(٦) انظر إضافة إلى ما تقدم - الذريعة والعدة - معارج

الأصول: ٨٨، ومبادئ الوصول: ١٢٥، والمعارج

(الحجرية): ١١١، والقوانين ١: ٢٢٢، ونهاية الأفكار

(١ - ٢): ٥٠٨، وأصول الفقه ١: ١٣١ و ١٣٢،

وغیرها.

Ribā-Based Mortgages in *Dār al-Harb*: An Issue of Modernist Application of *Fiqh al-Aqalliyāt* for Muslim Minorities

SHAHRUL HUSSAIN

Abstract

The growing presence of Muslims in the occident living as minorities in majority non-Muslim countries comes with inherent religious challenges. How can occidental Muslims live faithfully in cultures that cause perceivable “hardship” without compromising their religio-legal obligations? Is *fiqh al-aqalliyāt* the answer to this problem, if at all there is a problem? As a sample of the so-called “hardship”, this paper looks at the issue of occidental Muslims taking out *ribā* (interest or usury) based loans in order to buy a house, to test the theory of whether or not a new legal doctrine is required to facilitate Muslim needs facing exceptional circumstances. Is it a clash between classical and contemporary scholarship or an inevitable pre-modern evolution of Islamic jurisprudence? This article argues that juristic opinions, whether classical or contemporary do not justify any actions, because their opinions are first and foremost non-binding and secondly a result of their endeavor to come to an edict. The paper highlights a misapplication of juristic maxims and opinions, driven by zeal to provide an edict to justify the needs of some. It concludes that no added value is made to Islamic law by heterodox jurisprudence.

Introduction

O you, who have believed, fear Allah and give up what remains due to you of interest, if you are true believers. And if you do not, then be informed of a war against you from Allah and His Messenger ...¹

It is the only place in the Qur’an where Allah directly declares “war” against the perpetrators of usury. The Qur’an is clear in its prohibition and stark in its warning about *ribā* (usury). The apparent meaning suggests that this injunction is absolute (*mutlaq*) in terms of time and place, yet there seems to be juristic disagreement regarding the permissibility of dealing in *ribā* under special domicile circumstances. The source of this disagreement can be attributed to a number of issues, one of which is the apocryphal prophetic Tradition transmitted by Makhūl alleging that the Prophet Muhammad said, “There is no *ribā* between a Muslim and a *harbī* in *Dār al-Harb*.”² Although *ribā* transactions based on territorial differences are a debate documented in the classical books of jurisprudence. It is difficult to determine the extent to which early Muslims applied this in their lives.

During recent years dealing with *ribā* in *Dār al-Harb* has been at the forefront of popular contemporary *fiqhi* discourse (*fiqh al-mu’āsarah*). One of the primary reasons for this is the development of a new legal doctrine known as *fiqh al-aqalliyāt*. During the 1990s, two Azhari scholars, Taha Jabir al-Alwani and Yusuf al-Qardāwī, came up with an innovative idea of providing dispensation to minority Muslims experiencing

Darülharb 040138
Aynlık 6013287
Zimmî 280299 D61



MADE YAYIMLANDIKTAN
ÖNCE ÇELEN DÖKÜLMÜŞ

17 Kasım 2016

difficulties with the law proper (*azimah*),³ arguing that a special new legal discipline is needed to address the needs of Muslims living as minorities in majority non-Muslim countries. However, *fiqh al-aqalliyāt* is not without its critics. “A plot to divide Islam” is how Sa’id Ramaḍān al-Būtī, the recently deceased Syrian scholar and a leading opponent, described *fiqh al-aqalliyāt*.⁴ *Nota bene*, it would be incorrect to assert that *ribā*-based transactions in current times is a phenomenon solely borne out of the *fiqh al-aqalliyāt* doctrine.

As we shall see, the edict of *ribā*-based transactions was a well-established legal debate during the formative period of Islam, and exploited by other scholars prior to the innovation of *fiqh al-aqalliyāt*. This paper shall employ *fiqh al-aqalliyāt* as a platform to discuss *ribā*-based mortgages because in January 2004 The European Council for Fatawa and Research (ECFR) (resolution 12/5) adopted *fiqh al-aqalliyāt* as an official methodology to issue religious edicts.⁵ This was the first major body of *ulema* to do so. This was then followed up by the US-based Rābitah “Ulamā” al-Sharī’ah. Although not all members of the ECFR or Rābitah “Ulamā” al-Sharī’ah agree with this new legal doctrine, it nevertheless helps identify a modern trend in the development of jurisprudence in Islam.

Resurrecting the ancient geo-political division of the world seems to be the most convenient solution for the protagonist of *fiqh al-aqalliyāt* in support of *ribā*-based mortgages. However, it must be noted that it would be an inaccurate description to ascribe support for the archaic international political accolades *Dār al-Islām* and the juxtaposed *Dār al-Harb* as defining all protagonists of *fiqh al-aqalliyāt*. In fact, contemporary opponents of this archaic political designation are quick to dismiss these terminologies as areligious seventh-century Abbasid legalists’ invention.⁶ From this perspective, we are allegedly referring to a time defined by a cloud of perpetual hostilities between Muslims and non-Muslims, which gave birth to the terms *Dār al-Islām* and *Dār al-Harb*.⁷ Therefore, to define the political reality of their time, classical jurists coined the terms *Dār al-Islām* and *Dār al-Harb*. This claim is somewhat fallacious. A careful study of the primary sources of Islamic jurisprudence reveals that the Prophet Muhammad did in fact use the terms *Dār al-Islām* and *Dār al-Harb* to refer to non-Islamic territories. For example, it is recorded by Ibn Sa’d in a rigorously authentic *isnād* (chain of testimony): on the authority of Salamah bin Nufayl al-Ḥaḍramī who narrates from Jubayr bin Nufayr, who narrates from al-Walīd bin ‘Abd al-Raḥmān al-Jarashī, who narrates from Muḥammad bin Muḥājir al-Anṣārī, who narrates from of al-Walīd bin Muslim, that the Messenger of Allah said, “The center of *Dār al-Islām* is in *Shām*.”⁸ Wahba al-Zuhaylī asserts that there are some traditions related from the Prophet Muhammad that he called Mecca ante-migration *Dār al-Harb* and Medina *Dār al-Islām*.⁹ Furthermore, documented correspondence also proves that these terms were in use among the early prophetic companions, such as Khālīd bin al-Walīd (d. 21 AH/642), and hence disproving any theory of anachronistic anomalies.¹⁰ In this essay, I will firstly examine the suitability of identifying the occident as *Dār al-Harb*, and then investigate the modern-*fiqhi* rationale behind the views of those scholars allowing usury-based mortgages using the *fiqh al-aqalliyāt* paradigm.

Defining *Dār al-Islām* and *Dār al-Harb*

Given that the Prophet Muhammad used the terms *Dār al-Islām* and *Dār al-Harb* to describe Muslim and non-Muslim territories, he did not provide any elucidation of the prerequisites for membership in either. The dearth of any clear political definitions or

12 Subat 2017

6013287

Ajın.1.2

9756

TRIANDAFYLLIDOU, Anna & KOUKI, Hara.
Muslim immigrants and the Greek nation: the
emergence of nationalist intolerance. *Ethnicities*, 13
vi (2013) pp. 709-728.

ADDE YAYIMLANDIKTAN
GELEN DOKÜMAN

6013237
Ajalika

13687

HASSAN, Said. Law-abiding citizen: recent *fatwas*
on Muslim minorities' loyalty to Western nations.
Muslim World, 105 iv (2015) pp. 516-539.

12 Subat 2017

Diaspora Communities

aut-Mark Kligen

1. Bukhara

In the mid-nineteenth century, after → Bukhara came under Russian control, its Jews developed new contacts, both cultural and commercial, with Jewish communities in Europe and elsewhere. Taking advantage of improved conditions for trade and travel, a cosmopolitan nouveau-riche class emerged, primarily engaged in financing, producing, and selling textiles. Between the 1890s and 1920s, small numbers of Bukharan Jews relocated from Central Asia. A thousand or so settled in Moscow, Paris, and London. Another two thousand at most moved to Palestine, where they founded and built Rehovot, the neighborhood in Jerusalem later known as the Bukharan Quarter.

Religious and economic conditions in Bukhara deteriorated after the Russian Revolution. A small wave of emigration began in the 1920s, precipitated by Soviet religious restrictions and the widespread poverty and famine that followed upon Stalin's first five-year economic plan. A few thousand Bukharan Jews fled to → Afghanistan and tried to acquire certificates from the British government that would allow them to enter Palestine. Turned down by the British, some of them moved on to Iran or to India, and then went to Israel in 1948. Around two thousand remained in Afghanistan for the time being, but also went to Israel in 1948, along with almost the entire Jewish population of Afghanistan.

Emigration from the Soviet Union was nearly impossible for many years, but in the 1970s, when restrictions were slightly relaxed, several thousand Jews from Uzbekistan and Tajikistan settled in Israel. By 1989, on the eve of the Soviet Union's dissolution, there were still forty-five thousand Bukharan Jews in Uzbekistan and Tajikistan. After the Soviet collapse, political instability, economic chaos, growing Uzbek and Tajik nationalism, and a rise in antisemitism stimulated a massive Bukharan emigration. Today, less than 10 percent of Bukharan Jews remain in Central Asia. Most of them went to Israel and the United

States, perhaps two thousand settled in Austria, and several hundred others are in Germany.

In all of these places Bukharan Jewish communities and neighborhoods have coalesced—in Israel, in Tel Aviv and the towns of Ramla, Ohr Yehuda, and Yehud; in the United States, in New York City, primarily the borough of Queens. These areas now known for their Bukharan Jewish restaurants, bakeries, entertainment halls, synagogues, and community centers. Aside from these amenities, Bukharan Jews in both Israel and the United States have built a network of ethnic organizations including synagogues, schools, youth clubs, soup kitchens, and activity centers for the elderly. Some of these organizations are religious, others assist in the process of acculturation, and still others, such as language groups, theater troupes, and cooking clubs, are designed to preserve Bukharan Jewish culture and transmit it to the next generation. The proliferation of organizations was made possible by generous financial and other assistance provided by Bukharan Jews who had arrived in earlier periods.

The Bukharan Jewish Congress, an international umbrella structure founded in 2000 by Tashkent-born diamond mogul Lev Leviev, draws many of these groups into a working relationship with one other through conferences and online communication. The North American Congress (a branch of the World Congress) oversees some fifty religious and cultural organizations, most of them in New York, but others in cities with smaller Bukharan Jewish populations, such as Denver, Phoenix, and Atlanta. Newspapers and Internet sites in Russian, Hebrew, and English connect the scattered Bukharan Jews to information about their history, communal leaders, and culture, as well as to information about Bukharan Jewish businesses, aid groups, cultural groups, and religious organizations.

ALANNA COOPER

2. Egypt

The eighty thousand Jews of → Egypt, predominantly French-speaking, constituted a diverse, multilingual, and vibrant community

09 Nisan 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

G013287

Terk

DOK

AZINLIK

03.05.2017

Akbulut, Olgun

A critical analysis of current legal developments on the political participation of minorities in Turkey .-- 2010 ISSN: 1385-4879 : International Journal on Minority and Group Rights, vol. 17 iv pp. 551-560, (2010)

٥٧- مجموع فتاوى ابن تيمية	جمع عبد الرحمن بن قاسم	توزيع وزارة الشؤون الإسلامية بالمملكة العربية السعودية
٥٨- مجموع فتاوى ومقالات ابن باز	جمع الدكتور محمد بن سعد الشويعر	توزيع رئاسة البحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية
٥٩- المحصول في أصول الفقه	للرازي	توزيع جامعة الإمام محمد ابن سعود، ١٤٠٠هـ
٦٠- المحلى	أبو محمد بن حزم	دار الفكر
٦١- المدخل الفقهي العام	مصطفى بن أحمد الزرقا	دار الفكر
٦٢- المرأة بين طغيان النظام الغربي ولطائف التشريع الرباني	للدكتور البوطي	دار الفكر ١٩٩٦م
٦٣- المستصفى من أصول الفقه	لأبي حامد الغزالي	دار إحياء التراث
٦٤- مصادر التشريع فيما لا نص فيه	عبد الوهاب خلاف	دار الفكر
٦٥- المغني	ابن قدامة	هجر للطباعة ١٤٠٨هـ
٦٦- مقاصد الشريعة	ابن عاشور	الشركة التونسية للتوزيع
٦٧- مقاصد الشريعة وعلاقتها بالأدلة	الدكتور محمد سعد بن أحمد البيوي	دار الهجرة ١٤١٨هـ
٦٨- مقاصد المكلفين	الدكتور عمر الأشقر	دار النفائس ١٤١١هـ
٦٩- المناهج الأصولية في الاجتهاد بالرأي	الدكتور فتحي الدريني	دار الرشيد ١٣٩٦هـ
٧٠- الموافقات في أصول الشريعة	أبو إسحاق الشاطبي	دار الباز، مكة المكرمة
٧١- نشر العرف في بناء بعض الأحكام على العرف	ابن عابدين: مجموعة رسائل ابن عابدين	دار إحياء التراث بيروت
٧٢- نظرية الإباحة عند الأصوليين	محمد سلامة مذكور	
٧٣- نظرية المصلحة في الفقه	الدكتور حسين حامد حسان	مكتبة المنشي ١٩٨١م
٧٤- نظرية المقاصد عند الشاطبي	الدكتور أحمد الريسوني	الدار العالمية للكتاب ١٤١٢هـ

28 May 2017

Azizlik
Golubov
Fetva
060303

~~XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX~~
~~XXXXXXXXXXXXXXXXXXXX~~

الأقليات المسلمة وتغير الفتوى

إعداد

أ.د. عبد الله محمد الجبوري

كلية الدراسات الإسلامية والعربية - دبي

G013287

Terk

DOK

AZINLIK

21.08.2017

Jordan, JavierBoix, Luisa

Al-Qaeda and Western Islam .-- 2004 ISSN: 0954-6553 DOI: 10. 1080/09546550490445983 ISSN: 09546553 e-ISSN: 15561836 : Terrorism and Political Violence, vol. 16 i pp. 1-17, (2004)

Minorities (Muslim) / Muslims in non-Muslim societies | Europe (general) | United States of America (USA)

21.08.2017

Taha, Dina

Muslim minorities in the West: between fiqh of minorities and integration .-- 2013 : EJIMEL: Electronic Journal of Islamic and Middle Eastern Law, vol. 1 pp. 1-36, (2013)

21.08.2017

Malik, Abdul-Rehman

The AMSS(UK) Fifth Annual Conference: Fiqh Today: Muslims as Minorities .-- 2004 ISSN: 0742-6763 : American Journal of Islamic Social Sciences, vol. 21 ii pp. 144-147, (2004)

252567

OXFORD ISLAMIC LEGAL STUDIES

Series Editors:

Anver M. Emon, Clark B. Lombardi, and Lynn Welchman

Satisfying the growing interest in Islam and Islamic law, the *Oxford Islamic Legal Studies* series speaks to both specialists and those interested in the study of a legal tradition that shapes lives and societies across the globe. Islamic law operates at several levels. It shapes private decision making, binds communities, and it is also imposed by states as domestic positive law. The series features innovative and interdisciplinary studies that explore Islamic law as it operates at each of these levels. The series also sheds new light on the history and jurisprudence of Islamic law and provides for a richer understanding of the state of Islamic law in the contemporary Muslim world, including parts of the world where Muslims are minorities.

Sharī'a and Muslim Minorities

*The wasatī and salafī approaches
to fiqh al-aqalliyyāt al-Muslima*

URIYA SHAVIT

Azınlık (603287)

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	252567
Tas. No:	297.5 SHA-S

02 Kasım 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA ÇELEN DOKÜMAN

OXFORD
UNIVERSITY PRESS

2015

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Ankile 76 INDEX ISLAMICUS
qm

R198 Political participation and ethnic minorities: Chinese overseas in Malaysia, Indonesia, and the United States / Freedman, Amy L. New York, 2000
Skeldon, Ronald. *Journal of Ethnic and Migration Studies*, 28 ii (2002), pp.378-379 (E) Also online at <http://www.ingentaselect.com>

04 EYLÜL 2006

- Azınlık grup

04858 LOPEZ, V.B. Towards integration - a review of policies affecting the minority groups with special reference to the Mangyans (1901-1975). *Asian studies* 12 ii-iii (1974), pp. 86-99.

Les minorités et les dissidences dans les pays musulmans, par les membres du Centre pour l'étude des problèmes du monde musulman contemporain. *Acta Orientalia Belgica*, 31 mai 1963 - 1-2 Juin 1964. (Correspondance d'Orient 10 (1966),) pp. 225-249

- Azınlıklar
- Ayaklanma

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

Taliban poseti? / Ankileler poseti?

KHAN, Adeel. Baloch ethnic nationalism in Pakistan: from guerrilla war to nowhere. *Asian Ethnicity*, 4 ii (2003) pp.281-293. Also online at <http://www.ingentaselect.com>

04 EYLÜL 2006

KHAN, Adeel. Pukhtun ethnic nationalism: from separatism to integration. *Asian Ethnicity*, 4 i (2003) pp.67-83. Also online at <http://www.ingentaselect.com> [Pakistan.]

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

1414 SCHETTER, Conrad. Misunderstanding ethnicity in the Afghan conflict. *ISIM Newsletter*, 9 (2002) pp.12. Also online at www.isim.nl

Afganistan
Ankile

04 EYLÜL 2006

5934 CHAUNG, P. Minorités et conjoncture. L'expulsion des Morisques en 1609. *Rev. hist.* 225 (1961), pp. 81-98

- Azınlıklar

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

1420 SHAKIR, Naeem. Women, minorities and hudood laws in Pakistan. *Al-Mushir: Theological Journal of the Christian Study Centre*, 45 iii (2003) pp.87-107.

Kadı
Ankileler
Pakistan

04 EYLÜL 2006

- Azınlıklar

1420 SEDDON, David. Imperial designs: a deep history of Afghanistan. *Critical Asian Studies*, 35 ii (2003) pp.175-194. Also online at <http://www.ingentaselect.com> [Since about 1250 CE.]

1421 SHAW, Geoff & SPENCER, David. Fighting in Afghanistan: lessons from the Soviet intervention, 1979-89. *Defense & Security Analysis*, 19 ii (2003) pp.177-188. Also online at <http://www.ingentaselect.com>

1422 SIMONSEN, Sven Gunnar. Ethnicising Afghanistan? Inclusion and exclusion in post-Bonn institution building. *Third World Quarterly*, 25 iv (2004) pp.707-729. Also online at <http://www.ingentaselect.com>

04 EYLÜL 2006

Afganistan
Ankile

04762 ABEDIN, Saleha M. Demographic consequences of minority consciousness: an analysis. *J. Inst. Muslim minority affairs* 1 ii & 2 i (1979-80) pp. 97-114.

04 EYLÜL 2006

1531 REHMAN, Javid. Minority rights and constitutional dilemmas of Pakistan. *Netherlands Quarterly of Human Rights*, 19 iv (2001) pp.417-443. Also online at <http://www.kluweronline.com>

Pakistan
Ankileler

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

2827 RONDOT, P. The minorities in the Arab Orient today. *MEA* 10 (1959), pp. 214-228

- Azınlıklar
- Araplar

المغتربون المسلمون

- ٦١٤٤ - افضال الرحمن . التعليم الاسلامي لأبناء المسلمين في الغرب ومشكلة المناهج والمقررات . في المؤتمر العالمي للتعليم الاسلامي (مكة المكرمة : جامعة الملك عبدالعزيز - ام القرى حاليا - ١٣٩٧ هـ) ، ٢٢ ص .
- ٦١٤٥ - الامة . «الواقع الاسلامي في بلجيكا : الجيل الثاني يواجه مخاطر الذوبان (استطلاع)» . الامة ، س ٤ : ع ٤٥ (٩ / ١٤٠٤ هـ - ٦ / ١٩٨٤ م) ، ص ٣٦ - ٤١ .
- ٦١٤٦ - الامة . «الواقع الاسلامي في المانيا الاتحادية : علامات على طريق الاجيال الثلاثة (استطلاع)» . الامة . س ٥ : ع ٥٠ (٢ / ١٤٠٥ هـ - ١١ / ١٩٨٤ م) ، ص ٦٨ - ٧٧ .
- ٦١٤٧ - الامة . «المسلمون في الغرب : لمحات ... وآفاق (كلمة الامة)» . الامة . س ٥ : ع ٥٨ (١٠ / ١٤٠٥ هـ - ٦ / ١٩٨٥ م) ، ص ٤ - ٧ .
- ٦١٤٨ - بكر ، سيد عبدالمجيد . الاقليات المسلمة في آسيا و استراليا . مكة المكرمة : رابطة العالم الاسلامي ، ٣٨٢ ص ، (سلسلة دعوة الحق . س ٣ : ع ٢٣) (صفر ١٤٠٤ هـ - نوفمبر ١٩٨٣ م) .
- ٦١٤٩ - بكر ، سيد عبدالمجيد . الاقليات المسلمة في الامريكيتين والبحر الكاريبي . مكة المكرمة : رابطة العالم الاسلامي ، ج ٤ ، ٤٢١ ص (سلسلة دعوة الحق . س ٤ : ع ٤٤) (ذو القعدة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م) .
- ٦١٥٠ - بكر ، سيد عبد المجيد . الاقليات المسلمة في اوروبا . مكة المكرمة : رابطة العالم الاسلامي ، ج ٣ ، ٣٤٣ ص . (سلسلة دعوة الحق . س ٤ : ع ٤٣) (شوال ١٤٠٥ هـ - يوليو ١٩٨٥ م) .
- ٦١٥١ - جده ، حسن . من تاريخ المغتربين العرب في العالم . دمشق : رابطة المغتربين العرب ، ١٩٦٦ م ، ٣٨٤ ص .
- (طبعة اخرى) دار العرب للاعلام والنشر والطباعة ، ١٩٧٤ م - ١٩٧٥ م ، ج ٣ .
- ٦١٥٢ - الحسني الفاسي ، عبدالهادي بن عبدالله ت ١٢٧٢ هـ رسالة في حكم الداخلين تحت حماية الكفار . توجد منه نسخة مخطوطة في المكتبة الصبيحة بسلا ، ضمن مجموع برقم ٨٧ ، في ٣ ورقة .
- ٦١٥٣ - السمان ، محمد عبدالله . «المسلمات المغتربات والضياع بين الازهر والاقواق» . الاعتصام : مج ٥٠ : ع ٢ (٦ / ١٩٨٨ م) ، ص ١٠ - ١١ .
- ٦١٥٤ - سؤال وجوابه عن دار الكفر . أجاب عليه العلامة محمد بن اسماعيل الاميرت ١١٨٢ هـ .
- مخطوط في : الجامع الكبير بصنعاء برقم ١ مجاميع ، في ورقتين ، تاريخها نحو ١١٧٥ هـ .

MAJLIS
SONDA
23 MAYIS 2001

طی، محمد

شماره ۶۴۵۵ - «وحدة الأمة و حقوق الاقليات»

السياسية والدينية عند الإمام علي (ع)».

الثقافة الإسلامية، يابى ۸۷، ص ۹۵-۱۱۷، عربى.
محل نگهدارى: كتابخانه تخصصى اميرالمؤمنين

على (ع) - مشهد
کد پارسا: A۴۴۷۸۸

آثار پيرامون اين اثر، شماره: ۶۴۵۶

حقوق اقليتهاى دينى؛ اندیشه‌هاى اجتماعى
سياسى امام على (ع) (امام على (ع))؛ وحدت اسلامى
(علوم سياسى)

۱ در اين نوشتار سعى بر آن است تا ميزان اهميت
وحدت امت اسلامى در نظر امام على (ع) و نحوه
رفتار او با اقليتهاى دينى و مخالفان سياسى
خويش تبين گردد. به گفته نويسنده مقاله، وحدت
امت اسلامى به قدرى براى امام على (ع) اهميت داشت که
وى حاضر بود در برابر دشمن خارجى يا برخى از مسلمانان
مخالف خود متحد گردد. نويسنده همچنين معتقد است
که نحوه رفتار حضرت على (ع) با اقليتهاى دينى و
سياسى، بسيار پيشرفته‌تر از مدل حقوق بشر امروزي و
نحوه رفتار حکومت‌هاىي است که بيشترين ادعاى
دموکراسى را دارند. على (ع) دست مخالفان حکومت
خود را براى هر گونه تبليغ بر ضد حکومت تا زمانى
که به مبارزه نظامى و مسلحانه دست نمى‌زدند باز
مى‌گذاشت و امنيت را براى آنها فراهم مى‌نمود.

MAJLIS YA'ANIL AMAL
SOMBA GELLEN DORIMAN
KAWAYANAN YAYANAN

16 TEM 2008

شریعتی، روح‌الله (۱۳۴۷ -)

۶۴۵۲ - اقلیت‌های دینی، تهران: دانش

و اندیشه معاصر، چاپ اول، ۱۳۸۱ / ۳۰۰۰ نسخه، ۴۸ ص،

فارسی، رقی (شمین)، به: ۲۱۵۰ ریال، منابع: ۴۷ - ۴۸.

فروست: مجموعه از چشم‌انداز امام علی (ع) - ۱۶

شابک: ۶۱-۶۰۰۰۰۳۷۵-۹۶۴

کنگره: BP۳۸/۰۹/AY۵SH۴

Aganlik (Handwritten signature)

دیویی: ۲۹۷/۹۵۱۵

محل نگهداری: کتابخانه تخصصی امیرالمؤمنین

علی (ع) - مشهد

کد پارسا: B۴۴۱۰۴

حقوق اقلیت‌های دینی: اندیشه‌های حقوقی

امام علی (ع) (امام علی (ع))

۱ ارزیابی حقوق متقابل غیر مسلمانان و حکومت

اسلامی و نحوه رفتار و معاشرت با آنان در جامعه

اسلامی از منظر امام علی (ع) و سیره سیاسی آن

حضرت است. نویسنده این حقوق را در چند بعد

سیاسی، اقتصادی، اجتماعی، عقیدتی و فرهنگی مورد

مطالعه قرار می‌دهد. وی ابتدا حقوق اقلیت‌ها در

برابر حکومت و سپس حقوق حکومت در برابر اقلیت‌ها و

وظایف آنان در جامعه اسلامی را بررسی می‌کند. در

حقوق سیاسی مدنی از منظر علی (ع)، اقلیت‌های مذهبی

در جامعه اسلامی از حقوق ذیل برخوردارند: حق

برخورداری از امنیت، تساوی افراد در برابر قانون، حق

اعتراض به عملکرد حاکمان اسلامی، حق دادخواهی،

تساوی افراد در برابر دادگاه‌ها، حق استقلال در احوال

شخصی. حقوق اقتصادی، اجتماعی، فرهنگی و عقیدتی

اقلیت‌های مذهبی در جامعه اسلامی نیز عبارت‌اند از:

حقوق مربوط به امور مالی، حق دارا بودن شغل و

مسکن و فعالیت‌های اجتماعی، حق برخوردارگی از تأمین

اجتماعی، حق داشتن معبد و آزادی در مناسک دینی.

اما وظایف اقلیت‌ها در کشور اسلامی شامل وظایف

اجتماعی، اقتصادی و تمام وظایفی است که یک

شهروند مسلمان دارد و در صورت پایمال کردن حقوق

الهی و حقوق مردم مجازات خواهد شد. امام علی (ع)

مسلمانان را به احسان و نیکوکاری و احترام به شخصیت،

مذهب و آداب اجتماعی دعوت کرده و داشتن روابط

اجتماعی مناسب را به آنان سفارش نموده است.

MADDE KAYITLANDIRILAN
SONRA GELEN OKUMAN

16 TEM 2008

SOME NON-CONFORMING TURKS

S. 242-48

ANY great institution founded on force will be sure to develop among its followers groups whose loyalty is that of the lip and not of the heart. The historical policy of Islam is expressed in the formula, "Koran, tribute or sword." Wherever, therefore, such a system prevails one would expect to find sects and parties who have escaped the edge of the sword by adopting just enough of Islam to serve them as a decorative protection. The Alevi Turks of Asia Minor are such a non-conforming sect in the heart of the Turkish Empire.

One should remember that in the Orient religious affiliations have ever been stronger than political. Men feel themselves to be one when their worship is one, and hold as aliens those who live next door, if their creed and ritual are different. They intermarry only among those with whom they pray: they respect the authority of Governments because they must, but they welcome the orders of their priests because they want to. A religious ban is more dreaded than legal penalties. Spiritual dues are more cheerfully rendered than tithes to the reigning Caesar. Of course, the religious and political structure may be identical on a strictly theocratic theory, and then there is no question of a clash or a preference between authorities. To the ordinary Oriental his Government ought to represent his God. If by some chance his faith differs from the standard form of Orthodoxy, his sect may be tolerated publicly, or he may belong to some cult which tenaciously maintains its existence with a greater or less degree of secrecy. In the East, according to the common custom, a person inherits his religious connection from his parents much as he inherits his name or his color, maintains his religious status unchanged to the end, renders prime allegiance to his sect and gives his left-over enthusiasm to his country.

242

Not: Malcolm's asli "Alevilik" Poseidon Seddi

Now the Alevi Turks are unorthodox Moslems. They are the spiritual flock of Ali, the fourth Caliph. They reject the Sunna of orthodox Mohammedanism and are regarded as Shiite heretics. The name "Redhead" is flung at them in contempt by their more righteous neighbors, and they retort by calling the latter "Devil-worshippers." This line of cleavage among the Turks is vital and significant.

Ali, the Moslem saint and warrior, was a near relative of the Prophet Mohammed, both by blood and by marriage. He was one of the sagest councillors and strongest lieutenants of the first Moslem state, fourth Caliph and almost chosen first. Later he was deposed from his high office by the warfare and intrigue of rival and hostile parties, and later suffered assassination, as did also his sons Hassan and Husseyn. He also was probably the most commanding single personality in the Mohammedan world of the first generation. The figure of Ali was one to conjure with among religious zealots, whose information was derived largely from hearsay and whose passions were deep and abiding. His party gained and retained the ascendancy in some countries, notably Persia; elsewhere it has lived on with varying local forms and adaptations, in quasi concealment. Many of the Kurds we are told, some Arabs, and some Albanians and others, belong to this sect, as do the Alevi Turks. In general the Arabs as the thinking head, and the Turks as the sword arm of Islam treat the Alevi sectaries with varying degrees of toleration and disdain.

The Alevi, as a people, are pitifully ignorant, deceptive and superstitious. They are agricultural or pastoral folks, living near to nature and in close sympathy with her changing moods and seasons. They reside for the most part in separate villages and seem to seek only to be let alone. They love the fertile plains and upland pastures of Antolia with its clear streams running among the hills, its wholesome climate, its abundance of nourishing food, and its prevailing cloudless sky of Mediterranean blue. Socially they are a class inferior and apart. Government officers show them scant recognition in

149829

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

حقيقة الإسلام في عالم متغير

أبحاث ووقائع

المؤتمر العام الرابع عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المنعقد بالقاهرة في الفترة من:
٨-١١ ربيع الأول ١٤٢٣هـ / ٢٠-٢٣ مايو ٢٠٠٢م

تحت رعاية السيد الرئيس

محمد حسني مبارك
رئيس جمهورية مصر العربية

إشراف وتقديم

أ.د. محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

Muslimon Azanlık lar (Yeni Poset)

MUSLIM MINORITIES IN THE NON- MUSLIM COUNTRIES

By

ABDUL HADI CHRISTIAN H.HOFFMAN

Deputy Director Of

German-Islamic Institute For Scientific And
Cultural Cooperation

Celle, Germany, www.dii-edu.de

INTRODUCTION

The traditional way to talk about Muslim minorities is to list up all the discriminations and problems Muslim minorities are facing in non-Muslim countries, ending up with a depressed audience, which spends more time in lamenting than in thinking about what could be done to make things better.

This is not my approach. Instead I would like to look - in sha' Allâh - at the possibilities for action which Muslims have as minorities, their religious foundations, and then give you an example of how Muslims in Germany have tried to do something about their situation and how they are trying to pass on the message of Islam.

First of all however I would like to begin with a short survey of an interesting pattern in the history of Islam, which is very much a history of migration and interaction with non-Muslims, which then lead to a spreading of the message of Islam.

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	Dem. No: 149829
Tas. No: 29709	MUT.A

149829

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

حقيقة الإسلام في عالم متغير

أبحاث ووقائع

المؤتمر العام الرابع عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المنعقد بالقاهرة في الفترة من:
٨ - ١١ ربيع الأول ١٤٢٣ هـ / ٢٠ - ٢٣ مايو ٢٠٠٢ م

تحت رعاية السيد الرئيس

محمد حسني مبارك
رئيس جمهورية مصر العربية

إشراف وتقديم

أ.د. محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

- Muslim Aunlik 101
- Kadın

MUSLIM MINORITIES IN THE WEST
and the problem of the Muslim woman's
image

By

IRIS SAFWAT M.A.

Member of the International Islamic Committee for
Woman And Child (IICWC) of the International Islamic
Council for Da'wa and Relief (ICDR), Cairo, ARE.

INTRODUCTION

The current discussion in the Western media as well in political, cultural and academic circles which has been intensified by the tragic events of 11 September 2001, concentrates on the question of the future of the relations between the Islamic and the Western civilizations.

However, even before these events, took place that are said "to have changed history", the participants in Islamic- Christian or Islamic-Western dialogue had been confronted by the problem of different value systems immanent in diverse cultures.

Representatives of the West have accused Islam falsely of being intolerant of the adherents of other religions, without taking into consideration that the Glorious Qur'an preaches tolerance: "Let there be no compulsion in Religion" (2/256), and the Islamic law grants non-Muslims all their vital rights in addition to their special protection.

Another Western assumption is that human rights are not recognized by Islam. In reality, however, the Islamic concept of human rights,

1695 McCARTHY, Justin. Ignoring the people: the effects of the Congress of Berlin. *War and diplomacy: the Russo-Turkish War of 1877-1878 and the Treaty of Berlin*. Ed. M.Hakan Yavuz with Peter Sluglett. Salt Lake City: University of Utah Press, 2011, pp. 429-448. On population and human rights in post-1878 Balkans.

Azmiye

6013287

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Haziran 2015

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين

قرار رقم ١٥١ (١٦/٩)

بشأن
رعاية الأقليات المسلمة

Agencia
(6013287)

إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي الدولي المنبثق عن منظمة
المؤتمر الإسلامي المنعقد في دورته السادسة عشرة بدبي (دولة الإمارات
العربية المتحدة) من ٣٠ صفر إلى ٥ ربيع الأول ١٤٢٦هـ، الموافق ٩ -
١٤ نيسان (إبريل) ٢٠٠٥م.

بعد اطلاعه على البحوث الواردة إلى المجمع بخصوص موضوع
رعاية الأقليات المسلمة، وبعد استماعه إلى المناقشات التي دارت
حولها،

قرر ما يأتي:

(١) ينبغي استبعاد تسمية الوجود خارج العالم الإسلامي بـ (الأقليات) أو
(الجاليات)؛ لأن تلك التسميات مصطلحات قانونية لا تعبر عن
حقيقة الوجود الإسلامي الذي يتصف بالشمولية والأصالة والاستقرار
والتعايش مع المجتمعات الأخرى. وأن التسميات المناسبة هي مثل:
(المسلمون في الغرب)، أو (المسلمون خارج العالم الإسلامي).

(٢) يجب اتخاذ شتى الوسائل للحفاظ على الوجود الإسلامي
للمسلمين خارج البلاد الإسلامية والدفاع عن خصوصياته الدينية
والحضارية والثقافية.



قَرَارَاتٌ وَتَوْصِيَّاتٌ مَجْمَعِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ الدَّوْلِيِّ

المنبثق عن منظمة التعاون الإسلامي

للدورات : ٢ - ١٩
القرارات : ١ - ١٨٥
١٤٢٢-١٤٠٦ هـ = ٢٠١١-٢٠١٠ م

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةٍ

الأمارة العاقبة للأوقاف بالسّارقة

الإمارات العربية المتحدة

www.awqafshj.ae

رَاجِعَةٌ وَأَعْتَدَتْهُ التَّعْرِيفِيَّةُ

د. أحمد عبد العاليم أبو عليو

مُدرِّسَةٌ لِبَحْثَاتِ الْفِقْهِ وَالْحَدِيثِ بِمَدِينَةِ الْمَدِينَةِ

سَبْعِينَ سَنَةً

تَمَّتْ الْأَوَّلُ

3625
Ajuntika
2013287

BROWERS, Michaëlle. Minorities in Islam /
Muslims as minorities. *Contemporary Islam*, 8 iii
(2014) pp. 211-215. Introd. to a themed issue.

04 Eylül 2015

763 TOL, Gönül & AKBABA, Yasemin. Minorities on 'civilizational' fault lines: an assessment of religious discrimination. *Politics, Religion & Ideology*, 15 i (2014) pp. 161-177.

Azınlık
6013287

04 Eylül 2015

G013287

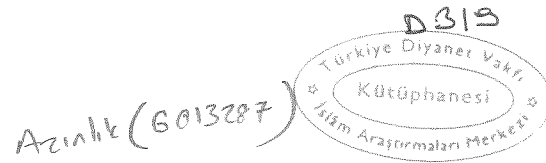
AZINLIK

-
- 1 TURGUT AKGÜN, Avrupa Birliđine giriř sürecinde Türkiye'de din ve azınlıklar, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008

Minorities in Islam; Muslims as Minorities

Nelly van Doorn-Harder¹

Wake Forest University



Most of the articles in this issue of the *Muslim World* are based on a conference entitled "Minorities in Islam; Muslims as Minorities" held at Wake Forest University (October 18–20, 2012). The goal of this meeting was to explore issues concerning minority status from the dual perspective of minorities within the Muslim world and Muslims who live in minority communities. While we solicited papers from a multi-disciplinary approach, the focus was on Islamic legal reasoning and thinking about issues concerning minority status within historic as well as contemporary contexts.

Scholars have long worked under the assumption that the teachings about the incorporation of non-Muslims in Muslim majority areas, and those concerning the millions of Muslims who live as minorities in 149 countries, developed on parallel yet different tracks. However, with new developments in information and communication technologies, changing immigration patterns, and transnational social movements, the two subjects have become more intertwined than ever before. Nowadays, Islamic thinkers attempting to address legal or other issues in a majority Muslim country concurrently have to address the experience of those who have immigrated to areas where they live as minorities. While in diaspora, some Muslims fix their gaze on the teachings of religious authorities in the homeland, while others follow subjective projects of personal interpretations, re-drawing their personal religious map and boundaries.

Although our questioning originated from the contemporary challenges deriving from cultural, social, ethnic and religious diversity faced by religious and political authorities, we complicated the discussion by soliciting historic perspectives as well. This approach not only allowed us to discuss an array of overlapping topics but also served as a healthy reminder that communities worldwide have faced similar challenges in a variety of contexts and that they developed effective legal or other strategies to

address questions called up by challenges that emerge from being in a minority situation or from having to deal with considerable groups of non-Muslims.

Some recurring topics that emerged during the conference are presented in this issue. Among others, they concern the dilemmas minorities face when social and/or political circumstances change, for example, after revolutions such as the recent Arab Spring events; questions surrounding exile and displacement; the relations between nation-states and their minority subjects; local and transnational trends; and projects of identity creation by way of print or through the physical presence of minority shrines within a Muslim landscape.

In this volume, Allen Fromherz² discusses the dilemma of belonging to the linguistic and ethnic Berber minority when facing changes brought about by Arab Spring and other events that privilege the Arab identity over ethnicity. As he points out, although they are Muslims, the situation of Berbers has much in common with, for example, that of Christians in Muslim majority lands. Fromherz' contribution furthermore analyses how Berber communities in Algeria, Morocco, and Libya have developed their own cultural and linguistic platforms to define authentic identities. The theme of identity, naturally, recurs in various forms in all six articles as does the one on how states co-opt minorities or try to insert them into state-guided national projects. Fromherz also points at the problematic character of certain transnational groups. From a safe and comfortable position in the diaspora they can take issues out of context and launch activities that complicate the local situation.

Loren Lybarger's³ article analyzes how some of these local trends intersect with trans-national developments by tracing how young Muslim Palestinians living in Chicago identify with their religion. Although local factors are the prime reasons for them to turn to Islam, a critique of what one of his subjects considers a "suffocating ethnocentrism" has pushed some into the wider world of non-Palestinian (in this case urban black) Muslims. The experience of exile and displacement moved the three young adults Lybarger describes into an intensive search for renewed senses of security, found, for example, in wearing the hijab. At the same time this security offers new opportunities for self-expressions that serve, among others things, to counter suffocating patriarchal systems. Thus the three distinct trajectories taken by the three Palestinians described

¹ Nelly van Doorn-Harder is Professor of Islamic Studies at Wake Forest University. She regularly lectures at the Center for Islamic Theology at the VU University in Amsterdam and edits the journal *Studies in Interreligious Dialogue* (SID). Among her publications are: *Dubbele Dialoog, De rol van Gender in interreligieuze ontmoetingen*. (Double Dialogues. The Role of Gender in Inter-religious Encounters). Edited with Riet Bons-Storm. (Gorinchem, March 2012), *The Emergence of the Modern Coptic Papacy. The Egyptian Church and its Leadership from the Ottoman Period to the Present*. With Magdi Guirguis. Part III, *The Modern Coptic Papacy (1798-2010)*. (Cairo, 2011), and *Women Shaping Islam. Indonesian Muslim Women Reading the Qur'an*. (Champaign-Urbana, 2006).

² Allen Fromherz is Associate Professor of Mediterranean and Middle East History at Georgia State University in Atlanta. He is Vice President of the American Institute for Maghrib Studies and a Gerda Henkel Stiftung Fellow. He is the author of *Ibn Khaldun, Life and Times* (Edinburgh University Press, 2011), *The Almohads: the Rise of an Islamic Empire* (IB Tauris, 2012), and *Qatar, A Modern History* (Georgetown, 2013).

³ Loren Lybarger is Associate Professor of Classics and World Religions at Ohio University in Athens, Ohio. He is the author of *Identity and Religion in Palestine: The Struggle between Islamism and Secularism in the Occupied Territories* (Princeton 2007). A recent recipient of a National Endowment for the Humanities Fellowship, he is completing fieldwork for a second book exploring religion, secularism, and national identity among Palestinian immigrants in Chicago.

Amrpa
100
35
149824
Azizli, K. A.
Azizli (K. A.)

جمهورية مصر العربية
وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المسلمون في المجتمع الأوروبي

الأستاذ / حكيم الخساسى
مؤسس ومدير مجلة المدينة الفرنسية
ورئيس المنتدى الفرنسى للثقافات الإسلامية

أصبح الإسلام منذ سنوات محل دراسات مختلفة سوسولوجية، سياسية تاريخية وقانونية الدين الإسلامى ينظر إليه بعين الريبة والتوجس والتساؤل كما ينظر إليه بإعجاب وتقدير. فى هذا البحث نحاول تقديم مقارنة «عبر منهجية» تأخذ بعين الاعتبار العوامل التاريخية الاجتماعية والدينية التى أدت لاستقرار المسلمين بأوروبا والدور الذى يلعبونه حالياً فى المجتمعات الغربية وأهم التحديات التى تواجههم.

المراد من هذا البحث إبراز الدور الذى ستلعبه المؤسسات الثقافية والاجتماعية والدينية الجديدة فى المجتمعات الأوروبية. ولفهم الواقع الإسلامى فى الغرب والديناميكية التى تحرك تواجد المسلمين لابد من التعرف على الثقافة الغربية: عوامل تقدمها وتراجعها، مؤسساتها ومبادئها، تاريخها المعاصر ومدى تأثيره فى تعاملها مع الآخر، والدور الذى يلعبه الآخر فى تميمتها ومراجعتها.

المجموعة الأوروبية والجاليات الإسلامية :

التعدد والتنوع الثقافى هو واقع المجموعة الأوروبية التى هى فى طور البناء والتبلور. فنشاطات المجموعة الأوروبية عبر البرلمان الأوروبى الذى أقر بمساهمة

مستقبل الأمة الإسلامية

أبحاث ووقائع

المؤتمر العام الخامس عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المنعقد بالقاهرة فى الفترة من:

١١ ربيع الأول ١٤٢٤هـ / ٩-١٢ مايو ٢٠٠٣م

تحت رعاية السيد الرئيس

محمد مرسى بركات

رئيس جمهورية مصر العربية

إشراف وتقديم

أ.د. محمود حمدى زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	Dem. No: 149824	Tas. No: 297.05 MUT.A
---	--------------------	-----------------------------

146918

İslâm'da
**AZINLIK VE YABANCI
HAKLARI**

(İslâm Hukukunda Ehl-i Kitâb Kavramı ve Hükümleri)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	146918
Tas. No:	347.22 FID.1

Dr. Yusuf FİDAN

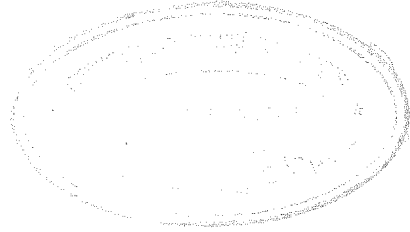
Konya 2005

Agunlu (Perk)

Chapter 13

THE PROTECTION OF MINORITIES

Abdelwahab Bouhdiba



Editor: A. Bouhdiba

M. Ma'rūf al-Dawālībī

The Different Aspects of Islamic

Culture: the individual and

Society in Islam.

Paris, Unesco-1998, s. 331-346.

DN: 77051

This chapter deals with a problem that has been obscured by the superposition of three questions: that of minority rights as defined in modern positive law and international law; that of the emergence in the Islamic world of modern states built on ethnic or linguistic foundations, but in which communities defined on a confessional basis and communities structured on a national basis coexist; and lastly, that of the attitude of early Islam and later classical Islam to non-Muslims living in Muslim countries and subject to Muslim rule. Our aim is to disentangle these questions, try to clarify the discussion and remove the many misunderstandings maintained by centuries of prejudice. Many people have used the minority question (and manipulated the minorities themselves) to seek with varying success to make it into a warhorse. So let us leave polemics aside and try to study Islam's political, legal and cultural attitudes from within. We shall need to be rigorous and objective and go back to first principles. Let us start by agreeing on what we mean by minorities.

In every time and place groups have oppressed other groups, but especially since communities have been politically organized. Membership of a community implies inclusion and exclusion. 'We over here' make a stand against 'Them over there'. 'We the Greeks', 'They the barbarians', '*hoi barbaroi*'; 'We the Christians', 'They the gentiles'. *Gentilis* in low Latin means foreigner and barbarian. This is the term the early Christians chose to designate pagans. In this sense it meant the same as the Hebrew plural *goyim* ('nations' or non-Jews; Latin, *gentes*).

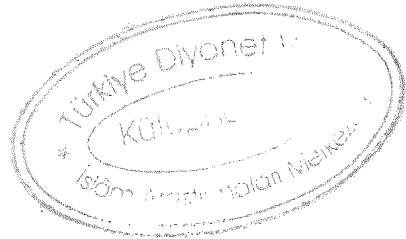
Modern sociology teaches us what a major role these membership relationships play in the growth of self-awareness within any group. A good approach to collective identity is to consider the way internal crystallization or flocculation¹ takes place within human societies and binds groups together

1. This technical term for the formation of flocks, tufts or masses is especially apt for the living processes of association and dissociation that make up groups within a society.

Supramodern mentality and mechanisms take into account the demands and necessities of people from all backgrounds, especially with regard to culture, religion and ethnicity. This method should not be enforced in an *ad hoc* character in the hope of the demise of all unofficial laws, but should try to strike a delicate balance between the demands of the socio-cultural legal sphere and the political stance of the state.

Acknowledgement:

I am grateful to Dr Shamil Jeppie, first for making me aware of the discussions in the South African context about Muslim family law as well as encouraging me to write this paper and for his comments and criticisms on an earlier draft.



Documents / Notes

Minorities in Islamic History: An Analytical Study of Four Documents

Muhammad Khalid Masud

(Institute for the Study of Islam in the Modern World (ISIM), Leiden)

The usage of the term “minority” as in Muslim minorities is of quite recent currency. *The Oxford English Dictionary* notes its usage in four senses: (1) The condition or fact of being smaller, inferior, or subordinate; (2) the state of being minor or under age; (3) the smaller number or part of something, opposed to “majority”; and (4) the number of votes cast for or by a smaller party, as opposed to the majority. Essentially, therefore, “minority” is a relative term, as opposed to “majority”. Most probably the third usage is more appropriate for our context. Among the examples that the *Dictionary* gives, two are relevant to our discussion. Referring to his ideas at a certain point, Edmund Burke (1789) remarked: “We are a minority, but then we are a very large minority.” In 1828, MaCaulay wrote, “Conspiracies and insurrections in which small minorities are engaged...”¹ In this usage, we can further note that the word “minority”, in addition to meaning a smaller number, also denotes a sense of ‘community’.

The above-mentioned semantic vagueness also pervades the legal usage of the term “minority”. In international law, the term has not been clearly defined. Its various usages stress two semantic elements: smaller community and distinction from the dominant

¹ *The Oxford Compact English Dictionary* (Oxford: Oxford University Press, 1971), vol. 1, 1805.

خمسة وسبعين يوماً من تاريخ الولادة، كما يسوغ منح من ترغب من العاملات إجازة أمومة إضافية مدتها شهر واحد تتقاضى فيه ٨٠٪ من الأجر، ومن دون أجر مدة شهر آخر.

الإجازات الاضطرارية

هي الإجازات التي تستدعيها أسباب عارضة أو طارئة تتصل بحياة العامل الخاصة الأسرية والاجتماعية. وقد نصت المادة ٥٥ من القانون على حق العامل في الانقطاع عن عمله بأجر كامل مدة أسبوع عند زواجه، وكذلك في الانقطاع عن العمل مدة خمسة أيام متصلة بأجر كامل عند وفاة أحد أصوله أو فروعه أو زوجته أو أخيه أو أخته.

إجازة الحج

تمنح إجازة الحج مرة واحدة طوال مدة الخدمة، وقد سمحت المادة ٥٦ من القانون للعامل أن ينقطع عن عمله مدة ٣٠ يوماً للمسلمين و٧ أيام للمسيحيين. ويتوقف منح إجازة الحج على وجود العامل مدة لا تقل عن خمس سنوات في الخدمة لدى الجهات العامة. مظهر العجلاني

التسعين يوماً الأولى، تزداد بعدها إلى ٨٠٪ عن التسعين يوماً التالية وذلك في السنة الواحدة. إجازة الأمومة

إن إجازة الأمومة تلحق بالإجازة الصحية وتدخّل في مفهومها، إلا أن المشرع أفردتها بقسم مستقل، بحسبان أن الإفادة منها إنما تقتصر على الحوامل من العاملات من دون غيرهن. ومنح إجازة الأمومة يأتي استجابة لدواعي الضرورة التي تفرض على الأم أن تتفرغ لرعاية وليدها أداء لواجب أسري لاغنى عنه وتحقيقاً لغاية إنسانية قررتها التشريعات الاجتماعية. وقد نصت المادة ٥٤ من القانون على منح العاملة إجازة أمومة بكامل الأجر مدتها خمسة وسبعون يوماً، تبدأ في الأحوال العادية في الشهر التاسع من الحمل، وتعطى هذه الإجازة كاملة ولو توفي المولود، على أن منح هذه الإجازة مشروط بتقديم شهادة طبية، مصدقة، تبين أن العاملة في الشهر التاسع من الحمل، فإذا وقعت الولادة في الشهر التاسع من الحمل، قبل طلب الإجازة، تكون مدة الإجازة ستين يوماً من تاريخ الولادة، أما إذا وقعت الولادة بين الشهر السابع والتاسع، فتكون مدة الإجازة

وقد عرضت المادة (٥٢ - ٢) من القانون الأساسي للعاملين لحالة العامل المريض الذي قد تطول مدة مرضه فأوجبت إحالته على لجنة التسريح الطبية المختصة في الخلتين التاليتين: إذا بلغت مدة إجازاته الصحية ١٨٠ يوماً بصورة متصلة، وإذا بلغت مدة إجازاته الصحية ٢٠٠ يوم في السنة الميلادية الواحدة. وعلى ألا تتجاوز مدة الغياب الصحي بأجر أو بنسبة ٨٠٪ من الأجر ١٨ شهراً بصورة متفرقة في خمس سنوات بما فيها السنة الجارية.

وقد حدد القرار رقم ٢٧٠٠ الصادر عن رئاسة مجلس الوزراء في ١٩٨٥/٩/٢٥ كيفية تشكيل لجان التسريح الطبية في دمشق وطبيبة اختصاصها، كما قضى بتشكيل لجان للغايات المذكورة ذاتها في مراكز المحافظات وبين الأصول التي تتبعها هذه اللجان في ممارسة عملها في هذا الصدد:

أما في القطاع الخاص، فقد عالجتها المادة ٦٣ من قانون العمل رقم ٩١ لعام ١٩٥٩ حالة العامل المريض، فقضت بمنح العامل الذي يثبت مرضه الحق في أجر يعادل ٧٠٪ من أجره عن

■ الأجناب (المركز القانوني لـ)

يقصد بالمركز القانوني للأجناب Condition juridique des étrangers مجموعة القواعد القانونية التي تنظم الحقوق التي يتمتع بها الأجناب والالتزامات التي تترتب عليهم في أثناء وجودهم على أرض دولة ما خارج بلادهم. والأجنبي في دولة معينة هو كل شخص لا يتمتع بجنسيتها، سواء أكان يحمل جنسية دولة أخرى أم كان لا يحمل جنسية دولة ما، أي عديم الجنسية، وسواء أكان مقيماً على إقليمها أم لا.

ومن الناحية التاريخية لم تكن المجتمعات القديمة تعترف بأية حقوق للأجناب في أقاليمها، بل كان الأجنبي بمنزلة عدو لها مهدد دائماً بالعبودية ومجرد من أية حماية قانونية، فكان في حكم الأشياء محللاً للحق لاطرفاً فيه، يباع ويشترى من دون أن يكون أهلاً للتمتع بالحق. وظل الأجنبي زمناً طويلاً محزوماً من الشخصية القانونية في نظر هذه المجتمعات ومن أبسط الحقوق الملازمة لوجوده وإنسانيته كحق الزواج والإرث والتصرف والتملك. ولم يتحسن

وضع الأجنبي إلا مع تطور علاقات الأفراد والمجتمعات البشرية وتطور حاجاتها وأفكارها ومشاعرها، مما أدى إلى إيلاء وجود الأجنبي بعض الاهتمام. فكان نظام الضيافة، الذي عرف في الحقوق اليونانية، ثم في الحقوق الرومانية، أول تعبير قانوني عن تقدم وضع الأجنبي. وعندما تطورت علاقات الرومان بالأجناب من شعوب البلاد التي خضعت لحكمهم، وضع الرومان قانوناً خاصاً بالأجناب، هو ما يُعرف باسم «قانون الشعوب»، يحدد حقوقهم وينظم علاقاتهم فيما بينهم من جهة، وعلاقاتهم مع الرومان من جهة أخرى.

وهكذا بدأ وضع الأجناب بوجه عام بالتحسن تدريجياً، ولكن هذا التحسن لم يصل إلى حد انتزاع شعور الكراهية من النفس البشرية تجاه الأجنبي والحذر منه ولا سيما في أوربة. ففي عهد الإقطاع مثلاً، الذي ساد في العصور الوسطى، ساء وضع الأجنبي ولم تعد له حرمة في شخصه أو ماله. أما الشريعة الإسلامية فقد عرفت بهذا الشأن

نظاماً يضمن للأجناب في دار الإسلام التمتع بحقوق معينة. فمن المعلوم أن دار الإسلام كانت تضم، إلى جانب المسلمين، الذميين والمستأمنين. والذميون هم أتباع الكتب السماوية المقيمون إقامة دائمة في دار الإسلام بموجب عقد الذمة، وهؤلاء كانوا يعدون وفق الرأي الراجح في الفقه من أتباع دار الإسلام تحدد حقوقهم وواجباتهم وفقاً لنظام عقد الذمة. أما المستأمنون، وهم الذين يتبعون دولاً وأممًا من أهل دار الحرب والذين يقيمون إقامة مؤقتة في دار الإسلام بمقتضى نظام الأمان، فكانوا يُعدون من الأجناب في دار الإسلام، وكان لهم بموجب هذا النظام حق الإقامة المؤقتة لمدة لا تزيد على سنة واحدة من دون التعرض لهم بسوء في هذه المدة، وكذلك التمتع بالحقوق الخاصة التي كان يتمتع بها الذميين، وعلى المستأمن بعد عام الأمان أن يعود إلى بلاده أو أن يعلن إسلامه، فإذا لم يعد ولم يُسلم زال الأمان عنه.

وفي زمن الامتيازات الأجنبية [ر] التي سادت البلاد العربية في أثناء الحكم العثماني

Juniors' Page

Growing Up as a Muslim in a Non-Muslim Society

Nusrat Parveen

Growing up in a non-Muslim society is a challenging task. It gives us an opportunity to prove that we can live as Islam asks us. We live in Great Britain which is a non-Muslim society. Here we come across many things which are against the beliefs and teachings of Islam. A Muslim society is a lot different from a non-Muslim one. A Muslim is also a lot different from a non-Muslim in many respects.

Muslims should follow Allah's commands as has been explained and exemplified by Prophet Muhammad (peace be on him). These commands guide all our actions in this life. Our attitude to life is very definite and clear. We have a distinct set of values, a set of rules for food, dress and manners. We believe that we are Allah's agents on this earth. This means we must do as He commands in order to achieve His pleasure in the life after death.

Muslims and non-Muslims are all human beings. So as humans we have a lot in common. But our way of life is entirely different from theirs. We look at this life as a test and a preparation for the life after death. Non-Muslims take a different view. To them life is a sort of game or adventure with which they can do anything until it comes to an end. They

do not seem to realise that they have to account for their actions in the life after death. They lead a sort of uncontrolled life.

People in a non-Muslim society consider our way of life as strange and difficult. They find it peculiar that we have to do many duties in life. They think we have no freedom. But we take exactly the opposite view. To us, our way of life gives us order, peace and happiness. Real freedom is in the total obedience to Allah.

To grow up as a Muslim we should learn Islam well. Good knowledge leads to firm faith which is essential for good practice. We cannot expect to be good Muslims without a sound knowledge of Islam. A firm belief in the greatness, beauty and practical lessons of Islam will give us strong faith and confidence in ourselves.

Some of our actions may appear strange and funny to our non-Muslim friends. We should not care very much about this. We should do what we think is right. For example, we do not eat pork and meat of animals not slaughtered in Allah's name. We also do not drink wine, dance and play music. Young Muslim girls should not go to physical education lessons with a dress which keeps their legs uncovered. They should dress modestly and cover their

whole body, except hands and a part of face when going out or meeting a stranger. There is nothing to feel ashamed about in dressing as a good Muslim girl.

Dress of Muslim girls is a particular problem which we face in a non-Muslim society. We should be very careful in observing Islamic principles about dress. Some of us may not like to do as Islam asks us. But we should know that we can never be great if we give up Islamic practice. Imitating others we will lose identity as Muslims and gain nothing.

We know that to grow up as a Muslim in a non-Muslim society is not easy but we should accept it as a challenge. We young Muslims should consciously adopt this attitude. Our non-Muslim friends will respect us if we practise what we believe. We must keep in mind that belief without action is

Muslim Minorities: Towards a Practical Education Strategy

Muslim schools are not enough. If our children are to grow as Muslims, our entire community life must become a process of living, dynamic, continuous education, writes Khurram Murad

What future awaits the Muslim youth in Britain, or, for that matter in any similar predominantly non-Muslim, secular society? This crucial question haunts every sensitive and concerned Muslim mind. We are desperately looking for an answer, for a proper and viable strategy, an education strategy as we put it, to ensure that they grow up and remain Muslims. This is a desideratum of utmost urgency and importance, for the future of Muslim youth is but the other name of the future of the *Ummah* in the West, of our families and traditions and institutions, of the numerous mosques that dot the landscape today, some of them built at huge costs.

Let us, to begin with, discard the word 'awaits'. It smacks of passivity and fatalism. There is no room in Islam for being passive receivers of a future that lies stored in destiny and will be doled out to us irrespective of what we earn for ourselves: God changes not those who do not change themselves. Nor is there any place for an unfolding for future propelled by blind material forces: God the All-Knowing and All-Wise, is the Lord of history. Each gets what he believes and works for: this law is clearly and repeatedly stated, that you reap what you sow and

God does not obliterate, or brighten, the future of any people except because of what they do to themselves.

This is not to ascribe any absolute powers, independent of God, to the humans. We can always say what we like our 'tomorrow' to be, and plan and strive for it; provided, of course, that we, conscious of our utter dependence upon Him whose writ runs supreme in time and space, also say, 'if God wills.' No future, therefore, awaits anyone; only that future can be ours, God willing, that we dream of and then strive to shape.

The key to the future is education, not in the narrow sense of schools, curricula, syllabuses, but education in the wider sense of changing hearts and minds and lives, imbuing them with ideals and norms which will direct and focus their aspirations and strivings. Muslims do not need any instruction on the importance of education as the key to their future.

For them, the importance of education primarily lies in the centrality that Islam accords to it in the scheme of the Prophetic mission: the Prophet, 'conveys to you His messages, he purifies and develops you, he teaches you the Book and Wisdom; he teaches you

what you knew not' (2:151). At the core of Islamic ideals and values, lie reading (*iqra'*) writing (*qalam*), educating (*'allama*), knowledge (*'ilm*) and the Book (*al-Kitāb*). All this creates the responsibility and generates the urge to learn to live as Muslims.

Educational problems of Muslim minorities

Nearer home, presently, is the Muslim anxiety and anguish on the harm the secular education might do to their children. That, at the moment, defines the full gamut of their understanding of what are the educational problems of Muslim minorities in the West.

There are three basic problems. First, and most important, is the conflict between the school environment and the beliefs and values of Islam. Children, therefore, become estranged from faith in God, the Prophet as the ideal, and the Islamic code of life, especially that relating to sex and family. Teachers, curriculum, text books and administrators, all contribute to this process. Second, children are not allowed or enabled to follow Islamic teachings in such everyday life matters as diet, dress, prayers, fasting and co-education. Third, they receive no Islamic education.

حقيقة الإسلام في عالم متغير

أبحاث ووقائع
المؤتمر العام الرابع عشر للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المنعقد بالقاهرة في الفترة من:
١١ - ٨ ربيع الأول ١٤٢٣ هـ / ٢٠ - ٢٣ مايو ٢٠٠٢ م

تحت رعاية السيد الرئيس

محمد حسني مبارك
رئيس جمهورية مصر العربية

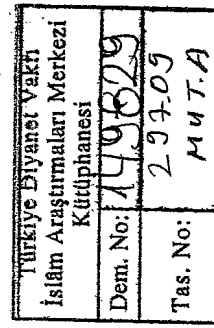
إشراف وتقديم

أ.د. محمود حمدي زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٢ م



الصفحة	الموضوع
٢٢٩	□ خصوصية الإسلام .. دين رحمة وسلام سماحة الشيخ الأمين عثمان الأمين
٢٥٧	□ خصوصية الإسلام .. دين رحمة وسلام إبراهيم شعيب على
٢٦٩	□ الدين الإسلامي نظام للسلام جاسم على سالم الشامى
٢٨٩	□ مكانة الإنسان في القرآن الكريم عبدالكريم بكرى
٣٠١	□ الإنسان كما تحدث عنه القرآن عبدالرزاق عبد الرحمن السعدى
٣٢٢	□ تكريم الإسلام للإنسان د. محمد شامة
٣٤٥	□ تكريم الإسلام للإنسان سماحة الشيخ يوسف جمعة سلامة
٣٥٩	□ تكريم الإسلام للإنسان د. إبراهيم بن أحمد بن سليمان الكندى
٣٨٥	المحور الثاني « العلاقة بالآخر »
	□ العلاقة بالآخر
٣٨٧ د. خالد الشعيب
	□ العلاقة بالآخر « الأقليات الإسلامية في الدول غير الإسلامية »
٣٩٩ المهندس محمد يوسف هاجر
	□ العلاقة بالآخر
٤٠٣ د. إبراهيم أبو محمد

١٠٧٥ - ٢٠٧٦

الصفحة	الموضوع
٦٦٣	المحور الثالث : الجهاد
	□ الكفاح المشروع للشعوب
٦٦٥ د. صوفى حسن أبو طالب
	□ الجهاد في الإسلام «دراسة تحليلية»
٦٩٣ د. على جمعة
	□ الجهاد في الإسلام
٧٢٥ سماحة آية الله الشيخ عبدالأمير قبلان
	□ الجهاد مقاصده وضوابطه
٧٣٩ السيد على بن السيد عبدالرحمن الهاشمى
	□ الجهاد
٧٤٩ د. أبو سليم محمد عبدالرحيم
	□ أحكام الجهاد
٧٥٩ د. محمد عبد الرزاق السيد إبراهيم الطيطيائى
	□ تحديد المفاهيم في مجال الصراع البشرى (الجهاد - القتال - العنف - الإرهاب)
٧٧٧ د. عبدالله مبروك النجار
	□ رأى الإسلام حول العلاقات الدولية - الجهاد
٨٣١ د. محمد نوري يلماظ
	المحور الرابع « رؤية مستقبلية »
٨٤٧	□ العلاقة بين الإسلام والغرب
٨٤٩ د. عبدالعطي محمد بيومى

١٠٧٧ -

الصفحة	الموضوع
	□ الحوار مع الغرب
٤٣٧ د. محمد على الجوزو
	□ الأقليات غير المسلمة في العالم الإسلامي
٤٤٧ د. محمد عمارة
	□ الأقليات الإسلامية في الدول غير الإسلامية
٤٩٧ د. حلمى محمد نصر
	□ الأقليات الإسلامية في الدول غير الإسلامية
٥٠٩ د. محيى الدين عبدالحليم
	□ حقوق الأقليات والجاليات غير المسلمة في الإسلام وحياتهم
	في جمهورية مصر العربية والمملكة العربية السعودية
٥٢٥ د. عدنان بن محمد الوزان
	□ اعتراف الإسلام بالديانات السماوية السابقة «عنصر أساسى في عقيدة المسلم»
٥٧٧ الشيخ إبراهيم صالح الحسينى
	□ النظرة الإسلامية إلى الآخر
٥٩٧ د. عكرمة سعيد صبرى
	□ كل البشر سواسية في التصور الإسلامى
٦٠٧ د. مصطفى الشكبة
	□ أحداث ١١ سبتمبر والجاليات الإسلامية في الغرب
٦٢٩ سماحة عبدالجيد الخوئى
	□ صلة التأثير والتأثر بين الحضارة الإسلامية وغيرها
٦٤٢ د. السيد محمد الشاهد

١٠٧٦ -

الأقليات

- ١١١٩- إبراهيم، سعد الدين. تأملات في مسألة الأقليات. القاهرة: مركز ابن خلدون للدراسات الأنثوية.
- الكويت: دار سعاد الصباح، ١٩٩٢م. ٢٥٠ ص، ٢١ سم.

الأقليات الإسلامية

- ١١٢٠- ابن باز، عبد العزيز بن عبد الله. «الأقليات الإسلامية: ظروفها وآمالها وألمها». مجلة البحوث الإسلامية: ١٧٦٦ (١٠/١٠١٤٠٦هـ) ص ٣٣٨-٣٤٦.
- ١١٢١- أبو داود، زاهر. «المسلمون السوفيات يسترشدون بالتعاليم الإسلامية». صوت العرب، س ١٧: ٦٤ (١٩٩٠م) ص ٤٤-٤٥.
- ١١٢٢- أحمد، عادل جمعة سيد. «مشكلات الأقليات المسلمة». منار الإسلام: ٣ (٣/١٤١٢هـ، ١٩٩١م) ص ١٢٠-١٢١.
- ١١٢٣- الأشعل، عبد الله. «الأقليات الإسلامية والأقليات اليهودية وقواعد التفاهق في العلاقات الدولية المعاصرة». رسالة الجهاد، س ٧: ٧١ (١١/١٩٨٨م) ص ٨-١٠.
- ١١٢٤- الاصلاحى، سلطان أحمد. «دور الأقليات المسلمة المنشود في ضوء الكتاب والسنة». البعث الإسلامي، مج ٣: ٩٤ (٦/١٤٠٦هـ) ص ٥١-٦٣.
- ١١٢٥- الاعظمي، سعيد. «المسلمون بين حروب الإبادة وبوارق النصر». البعث الإسلامي: ٧ (٤/١٤١٢هـ، ١٠ و ٩/١٩٩١م) ص ٨-٣.
- ١١٢٦- أفضل الرحمن. «التعليم الإسلامي لأبناء المسلمين في الغرب ومشكلة المناهج والمقررات». ٢٢ ص في: المؤتمر العالمي للتعليم الإسلامي (مكة المكرمة: جامعة الملك عبد العزيز - أم القرى حالياً ١٣٩٧هـ).
- ١١٢٧- الأقليات الإسلامية مع التأكيد على

١٣٣-١٢٦

عبد الجبار الرفاعي، موسوعة مصادر النظام الاسلامي، ج. السابع،
"الاعلام والتبليغ الاسلامي"، قم ١٤١٧، ISAM KTP 070927

١٢٨ □ موسوعة مصادر النظام الاسلامي ج ٧: الاعلام والتبليغ

الأقليات الإسلامية □ ١٢٩

- ١١٤٦- جاد الحق، جاد الحق علي. «فتوى في بعض احكام تتعلق بالأقليات الإسلامية في غير ديار المسلمين». الأزهر: ٦ (٦/١٤١١هـ، ١٢ و ١٠/١٩٩٠م) ص ٦١٧-٦١٩.
- ١١٤٧- جمال، أحمد محمد. «المؤتمر الإسلامي للأقليات». التجارة والصناعة (الرياض)، س ٢٨: ٨ (٨/١٤١٢هـ، ٢/١٩٩٢م) ص ٣٢-٣٣.
- ١١٤٨- جيرة، عبد العزيز. «كيف تحتفل الأقليات المسلمة بعيد الفطر المبارك». التصوف الإسلامي، س ١٢: ٥٤ (٥/١٩٩٠م) ص ٢٦-٢٧.
- ١١٤٩- الحامد، محمود. «رياح التغيير والتعصب المحموم ضد المسلمين». منار الإسلام: ١١ (١١/١٤١١هـ، ٧/١٩٩٠م) ص ١١-١٩.
- ١١٥٠- حراب، أحمد. «معاناة الأقليات وواقع الأمة». التضامن الإسلامي: ١٢ (٦/١٤١٤هـ، ١٢/١٩٩١م) ص ٨٨-٨٩.
- ١١٥١- حسان، فاروق. «الأقليات المسلمة... المحنة والكارثة». منار الإسلام، س ١٥: ١٠ (١٠/١٤١٠هـ، ٢٦ و ٤/١٩٩١م) ص ١٠٦-١١٨.
- ١١٥٢- حسنين، الفاتح علي. «الأقليات المسلمة في عالم اليوم». التصوف الإسلامي، س ١٢: ١٢ (١٢/١٩٩٠م) ص ٣٨-٤٠.
- ١١٥٣- حسين، أسد. «الأقليات الإسلامية وتطبيق النظام الاقتصادي». جدة: وارتباطها بالأمة الإسلامية». الوعي الإسلامي، س ٢٦: ٦ (١١/١٩٩٠م) ص ١٠٥-١٠٩.
- ١١٤٠- بيومي، محمد. «امن الأقليات المسلمة وتطهير المناخ العقائدي من ظاهرة الاضطهاد». الرابطة (مكة المكرمة)، س ٢٨: ٣ (٥/١٩٩٠م) ص ١٤-١٦.
- ١١٤١- بيومي، محمد. «المجتمع الدولي المعاصر ونظرة للأقليات المسلمة». المجلة العربية، س ١٤: ١٤ (٦/١٩٩٠م) ص ٧٠-٧١.
- ١١٤٢- البيومي، محمد رجب. «مساجد مضطهدة». التضامن الإسلامي: ١١ (٥/١٤١٢هـ، ١١/١٩٩١م) ص ٣٢-٣٧.
- ١١٤٣- بيومي، محمود. «الأقليات المسلمة وكيف نحافظ عليها وكيف نحميها». منار الإسلام، س ١٢: ١١ (١١/١٤٠٧هـ، ٧/١٩٨٧م) ص ٥٨-٦٦.
- ١١٤٤- التربية الإسلامية. «آراء وأخبار عن المسلمين في العالم». التربية الإسلامية (بغداد) ١٤: ١٦ (محرم ١٤٠٩هـ - أغسطس - سبتمبر ١٩٨٨م) ص ٥٧-٦١.
- ١١٤٥- بيومي، محمد. «من انبياء العالم الإسلامي». التضامن الإسلامي: ١٢ (٦/١٤٠٩هـ، ٢/١٩٨٩م) ص ٤٩-٥٤.

- ١١٣٣- بكر، سيد عبد المجيد. «الأقليات الإسلامية في أوروبا». مكة المكرمة: رابطة العالم الإسلامي، ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م، ٣٤٣ ص (سلسلة دعوة الحق، ٤٣).
- ١١٣٤- بكر، سيد عبد المجيد. «الأقليات المسلمة في آسيا وأستراليا». مكة المكرمة: رابطة العالم الإسلامي، ٣٨٢ ص (سلسلة دعوة الحق، س ٣: ٢٣، صفر ١٤٠٤هـ - نوفمبر ١٩٨٣م).
- ١١٣٥- بكر، سيد عبد المجيد. «الأقليات المسلمة في أفريقيا». مكة المكرمة: رابطة العالم الإسلامي، ٣٥٢ ص (سلسلة دعوة الحق، س ٤: ٤٣، رمضان ١٤٠٥هـ - يونيو ١٩٨٥م).
- ١١٣٦- بكر، سيد عبد المجيد. «الأقليات المسلمة في الأمريكتين والبحر الكاريبي». مكة المكرمة: رابطة العالم الإسلامي، ج ٤، ٢١ ص (سلسلة دعوة الحق، س ٤: ٤٤، ذو القعدة ١٤٠٥هـ - يونيو ١٩٨٥م).
- ١١٣٧- بوفس، عبد الله عبد المطلب. «الأقليات الإسلامية والمبادرة الخيرية لخادم الحرمين الشريفين». التضامن الإسلامي: ١٢ (٦/١٤١٢هـ، ٩/١٩٩١م) ص ١٨-٢٠.
- ١١٣٨- البيان. «تحريض واثارة ضد الإسلام». البيان: ٣١ (١١/١٤١١هـ، ٨/١٩٩٠م) ص ٧٢-٧٥.
- ١١٣٩- بيومي، محمد. «الأقليات المسلمة والمشاكل التي تواجه المرأة المسلمة في تلك الأقليات ودورها بالنسبة للأسرة وتطوير المجتمع». بحث مقدم الى مؤتمر دور المرأة المسلمة في التنمية (ماليزيا).
- ١١٢٨- الأمة. «تأصيل الوجود الإسلامي في أوروبا بعد مرحلة اكتشاف الذات». (استطلاع). الأمة (قطر) ٤٦٤ (١٠/١٤٠٤هـ، ٧/١٩٨٤م) ص ٣٦-٤٥.
- ١١٢٩- باتادر، أبو بكر. «الأقليات المسلمة وحقوق الانسان». مجلة المسلم المعاصر، س ٨: ٣ (٥/١٤٠٢هـ) ص ٣٩-٥٢.
- مجلة الحقوق، س ٧: ٣ (٩/١٩٨٣م) ص ٣٣٩-٣٤٩.
- ١١٣٠- بحر العلوم، محمد. «مشاكل الأسرة المسلمة في الغرب: دراسة موجزة». الجامعة الإسلامية (لندن) ٢ (٤-٦/١٩٩٤م - ١٠/١٤١٤هـ) ص ١٠٥-١٣٢.
- ١١٣١- بزيان، سعدي. الشباب الجزائري في المهجر والبحث عن الهوية الثقافية. الجزائر: المؤسسة الوطنية للكتاب، ١٩٨٦م، ٧٤ ص، بيليوغرافية ص ٧١-٧٢.
- ١١٣٢- البشري، يسرى عبد الغني. المسلمون المنسيون. القاهرة: مكتبة ابن سينا للنشر والتوزيع والتصدير، ١٩٨٩م، ١٦٠ ص، خرائط صور، بيليوغرافية