

Ebū Abdullah es-Sii

Kitabul-Muhaffail-Kebir, 25-36.

D. Baş: 3789

Ebu Abdullah Muhammed b. Haysen  
Kerramiyye

Ibn Kullāb (Abdullah b. Sa'id el-Kaffār)

Ebu Harife

17 TEMMUZ 2000

Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaa

Mu'tezile - Müfahhimu Ehl-i'l-Hadis

Burefi, Tabirā, R.Ş. 95-b

ilim dalı: KLM

madde: Ebu Abdullah es-Sii

A. Br. : c. 111, s. 604

B. L. : c. , s. 05 KASIM 1991

F. A. : c. , s.

M. L. : c. , s.

T. A. : c. , s.

Ebū Abdullah es-Sii.

46

~~1022~~

3781-9 287

İdris İmadeddin  
Tarihü'l-kulefai'l-Fatimiyyin  
72-73, 83 vd., 156

Ebu Abdullah es-Sii

(İstinisilmes)

İbn İzari  
el-Beyanil-Mugrib  
I. 164 vd.

3962.1

Bel, A. F.i.

~~156~~ 157-158, 160-161

Ebu Abdullah es-Sii

(Sii Ubeydiyye devleti  
nin ilk kuruluşu ve  
jeografisi  
faaliyetleri)

Ebu Abdillāh es-Sii  
(Ubeydullah)

İ. Abdulhamid, Dirasât, 42

İbn İzari  
el-Beyanil-Mugrib

3962.1

I. 124-130, 149 vd.

Ebū Abdullah es-Sii

Kitabul-Muhaffail-Kebir, 25-35

D. Baş: 3789

Ebû Abdillâh es-Sî

(Fatimilerin kurucusu, Irak'taki İsmailî hareketine  
kaldırıldı.)

BONART, Stephen and Nandy CEAC 491

S. 491 - 492 1959 (AMSTERDAM)

SHĪ'Ī al-, abu-ʿABDULLĀH, (†912), principal artisan of the estab-

lishment of the Fātimid\* dynasty. A native of San'ā' (Yemen), he worked for a time as a government official at Basrah, but having adhered to the Shī'ite sect of the *Ismā'ilites*\* soon devoted himself entirely to proselytizing, especially among the Berber pilgrims at Makkah. Accepting the invitation of his converts of the powerful Kutāmāh tribe he continued his missionary activity in their homeland. Cleverly playing on the one hand upon the reluctance of the turbulent mountaineers to submit to Arab domination, on the other hand upon the revolutionary character of the *Ismā'ilite* doctrine, he gained within a few years considerable influence. At last, announcing the appearance of the Mahdī\*, the God-guided Saviour - one of the cardinal points of *Ismā'ilite* creed - he led his adherents to revolt against the ruling Aghlabid dynasty, occupied the capital al-Raqqādah (on the Tunisian coast near al-Qayrawān) and took over the government in the name of the expected Mahdī (909).

Soon afterwards the Mahdī ʿUbaydullāh\* appeared, and claiming descent from the Prophet's daughter Fātimah\*, and divinely ordained leadership over all Moslems, came forth from the *Ismā'ilite* headquarters at Salamyah in northern Syria, but was arrested by order of Caliph al-Muktadir (908-932) shortly before reaching al-Raqqādah. At the head of his Kutāmāh tribesmen abu-ʿAbdullāh liberated him (910), proclaimed him *Imām*\* - the Shī'ite equivalent of the dignity of Caliph - and turned over to him the spiritual guidance, hoping to be confirmed as the secular ruler. The Mahdī bestowed upon abu-ʿAbdullāh and his Kutāmāh lieutenants high honours but kept them removed from the affairs of the state and firmly took all power into his own hands. Within two years he had his authority established beyond all possible resistance. When in 912 abu-ʿAbdullāh, deeply disappointed, stirred up a new Berber rebellion, he was assassinated, and his brother together with some of the most unruly chieftains and the anti-Mahdī they had set up were sentenced to death and publicly executed.

- Ibn al-Ebbas Uluhi b. Abdullah
- + Ebn Abdullah es-Siri
- Uleidi el-Fatimi
- Kaim-brenvillan el-Fatimi
- Uluizidinillah

LOS FATIMIES DE IFRIQUIYA  
EN EL KITĀB AL-HULLA  
DE IBN AL-ABBĀR DE VALENCIA

Por  
MARÍA JESÚS VIGUERA

Plantearemos de qué manera el polígrafo Ibn al-Abbār, nacido en Valencia (595/1199) y muerto en Túnez (658/1260), selecciona y presenta sus noticias históricas acerca de los Fātimies de Ifrīqiya en las páginas de su obra *Kitāb al-hulla al-siyarā*. No pretendió ofrecer una historia de esa dinastía (1), sino destacar las fuentes, el método y los resultados conseguidos por Ibn al-Abbār, ejemplificándolo en esa precisa parcela de la historia del Occidente musulmán por ciertas razones que *a priori* parecían añadir interés a tal análisis, y entre ellas que precisamente Ibn al-Abbār escribiera la *Hulla* en el Norte de África y que fuentes antiguas señalen sus inclinaciones *šī'ies*, aunque eso deba cuestionarse hoy.

Creo que es imprescindible dedicar análisis críticos a las fuentes históricas, para tener constancia de sus propósitos y de sus limitaciones, de modo que podamos aprovecharlas con más exactitud. Ibn al-Abbār resulta, entre todos los historiadores arábigoandaluces, una figura comparativamente privilegiada, por la atención —incluso monográfica— que le ha dedicado la investigación moderna, atención que en cantidad al menos sobrepasa incluso la dedicada a Ibn Hayyān. Esta cadena de estudios sobre Ibn al-Abbār la comenzó realmente Dozy, el cual, además de publicar diversas partes de la *Hulla* en varios de sus libros (2), le situó de modo indiscutible en la introducción a su *Histoire de l'Afrique et de l'Espagne intitulée al-Bayano 'l-Mogrib par Ibn-Adhārī* (3), en el lugar destacado que merece dentro de la historiografía de al-Andalus —cuyas líneas principales traza magistralmente Dozy en esa introducción—. no sólo porque

(1) Sobre esta dinastía, además de lo indicado en la *Encyclopédie de l'Islam*, 2.ª ed., II, 870-882, debe tenerse en cuenta entre lo realizado posteriormente: la edición de *Ajbār al-duwal al-munqal'ā* de Ibn Zāfir, por A. Ferré (El Cairo, 1972), la voluminosa actividad desarrollada en torno al cadí al-Nu'mān (cf. la edición de su *Kitāb al-ma'ālis wa-l-musāyarāt*, por al-Habīb al-Faqī, Ibrāhīm Šabbūh y Muḥammad al-Ya'qubī, Túnez, 1978, especialmente pp. 5 y 647. Asimismo: W. al-Oadī, *An early Fatimid political document*, *Studia Islamica*, XLV/III (1978), 71-108, y la tesis de F. Dachraoui, *Le Califat fatimide au Maghreb*, Tesis de Estado, París, 1970, cuya publicación se ha realizado en Túnez, 1981.

(2) Sobre todo en sus *Notices sur quelques manuscrits arabes*, Leiden, 1847-1851, y en sus *Recherches sur l'Histoire et la Littérature de l'Espagne pendant le Moyen-Âge*, 3.ª ed., Paris-Leiden, 1881 I, apéndices, páginas XIX, XLVIII, LVI; y II, *id.*, p. XXVII y XLVI.

(3) Leiden, 1848-1851, I, 5-107.

Uleidi "Ibn al-Ebbas" pesetindati

عبد الروهاب بن منصور ، اعلام المغرب العربي  
مج ٢ ، ١٩٢٩ ، الرباط .  
٦٣ - ٦٥ د .

\* ابو العباس الفاسي ظ العباس بن عبد القادر الفاسي I327 .

(335) ابو عبد الله الشيعي ، داعية الشيعة بافريقية وممهّد حكم بني عبيد فيها ، اسمه الحسين بن احمد بن محمد بن زكرياء ، ولكنه لا يُذكر الا بكُنْيته ، اصله من اليمن ، وكان يُعرف قبل دخوله المغرب بالصنعاني نسبةً الى صنعاء لأنه من اهلها ، وبالمعلم لأنه كان يقوم بتعليم عقائد الشيعة الاثني عشرية قبل ان يعتنق المذهب الاسماعيلي ، وبالصوفي لأنه كان يلبس الخشن من الثياب ومرقعات الصوف ، وبالمحتسب لأنه ولي الحسبة في بعض اعمال بغداد ، فلما دخل المغرب وانصرف الى نشر الدعوة الشيعية فيه صار يُلقَّب بالداعي والشرقي والشيعي ، وتنوسيت القابله القديمة ، وبالشيعي كانت شهرته .

نشأ في موطنه صنعاء يطلب العلم ويتلقاه عن شيوخه بها ، واتصل في صباه بمحمد الحبيب ، والد عبيد الله المهدي ، فأنس فيه الكفاية والذكاء وارسله الى منصور اليمن ابن حوشب كبير دعاة الاسماعيلية فلزم مجلسه وافاد من علمه وصار من كبار اصحابه ، وواحداً من اعيان الباطنية واعلامهم .

ذكرت الروايات الصوفية والشيعة المتأخرة عنه كثيرا من الروايات التي تظهر ورعه وزهده .  
س . ك

### ابو عبد الله الشيعي

الحسن بن أحمد بن محمد بن زكريا ، المؤسس الحقيقي للدولة الفاطمية بشمال افريقيا ، وهو يبنى الاصل من مدينة صنعاء ولى الحسبة في بغداد ، ثم تركها وسار الى اليمن ، حيث اتصل بابن حوشب الداعي الاسماعيلي باليمن ، وصار من كبار اتباعه فسبوا هذا داعيا الى المغرب .

وقد رحل ابو عبد الله الى مكة في موسم الحج ، اتصل بحجاج كتامه وحاز اعجابهم ورافقهم في طريق عودتهم متظاهرا بأن وجهته مصر في طلب العلم ، فمازالوا به حتى وافق على مرافقتهم الى بلادهم ، فوصلوا الى المغرب في أوائل سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م فذاع صيت الشيعي ، وتوافد إليه البربر من كل مكان ، وعندئذ كشف عن شخصيته وأذاع أغراضه الحقيقيه .

وفي سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٣ م ، بدأ الشيعي نشاطه العسكري فاستولى على بعض مدن المغرب مستفيدا من حالة الضعف والانحلال التي أصابت دولة الأغالبة في تونس ، ثم أرسل يستدعي عبيد الله المهدي الامام الاسماعيلي صاحب الدعوة والمقيم بمدينة سلمية بالشام ، فأسرع هذا متجها الى المغرب ومعه الاموال الوفيرة ، ولما علم الخليفة العباسي المقتدر بخروجه بعث الى ولاته وعماله بمصر وأفريقية يأمرهم بالقبض عليه ، إلا أن المهدي دخل مصر متخفيا في زى التجار حيث استقبله بعض اشياعه فيها ، ويسروا له سبل الإقامة والاستتار عن أعين السلطات ، فضلا عما بذله المهدي من أموال للعمال والولاة في طريقه ، وفي النهاية وصل الى سجلماسته فقبض عليه اميرها المدراري وادعاه السجن .

وحين تم النصر النهائي للشيعي على دويلات المغرب سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م قاد جيشا الى سجلماسته ، فأخرج المهدي من سجنه ، وقاد المهدي بنفسه الجيوش ودخل مدينة رقادة سنة ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م وقضى على حكم

وتوفي سنة ٣٤٣ هـ . وكان حد الفراسة ، وله كرامات ، وكان ابنه عيسى بن ابي الخير التيناني أيضا من الصالحين .

س . ك

### ابو ذر الغفاري

أحد صحابة رسول الله ﷺ وأحد كبار أئمة الحديث . وقيل أن اسمه جندب بن جنادة الريذي ، وينتسب الى بنى غفار من كنانة . وكان أبو ذر الغفاري في الجاهلية منقطعاً عن الناس معتزلاً لهم ، ولما ظهر الاسلام كان من السابقين الى الاسلام ومن الذين احبهم النبي واثى عليهم . وتنقل في حياته بين مكة والمدينة والشام ، وقيل أنه أقام في المدينة أيام خلافة ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وصدرا من خلافة عثمان ، ثم إستأذن عثمان بن عفان في أن يخرج الى الشام . ويقال أنه خرج الى الشام أيام عمر بن الخطاب فكان في الديوان هناك ، وكان ابو ذر يأتي الى الحج في مكة ثم يجاور قبر الرسول عليه الصلاة والسلام في المدينة وقتاً من الزمن . ولما أخذ عبد الله بن سبأ الشيعي ينتقل في الامصال المختلفة داعيا الى علي بن ابي طالب واثرا ضد عثمان بن عفان استطاع ابن سبأ أن يجذب إليه أبا ذر الغفاري الذي كان مقيماً عندئذ بالشام . ولم يلبث أن أخذ ابو ذر الغفاري ينتقد عثمان بن عفان ويعيب على ولاته انفاقهم أموال المسلمين في غير وجهها . وكان ابو ذر الغفاري يكره أن يغتنى الغني حتى يكتنز الذهب والفضة . وأن يحتاج الفقير حتى لا يجد ما ينفق ولم يكتف أبو ذر بنقد سياسة عثمان المالية بل تطرق الى معارضة سياسته في تولية الولاة وعزلهم . وانكر ابو ذر على معاوية بن ابي سفيان - أمير الشام - أشياء كثيرة فشكاه معاوية الى عثمان وارسله الى المدينة . ويقول الرواه أن عثمان أمره أن يخرج من المدينة فيقيم حيث شاء بشرط ألا يذهب الى الشام أو الى البصرة أو الكوفة أو مكة ، فأختار ابو ذر أن يذهب الى الريه بجوار المدينة فأذن له عثمان فذهب إليها واعتكف فيها حتى مات . وتذهب بعض الروايات الى القول بأن عثمان هو الذي أرسل ابا ذر منفيا الى الريه ، فأقام فيها حتى توفي سنة ٣٢ أو ٣٣ هـ وقد

with Imām Shāmīl (1798–1871), who was the most eminent leader of anti-Russian jihad in the nineteenth-century Caucasus and the third ruler of the imamate located in the mountain areas of Daghestan and Chechnya between 1834 and 1859, in his resistance to the tsar. Some of them, including an outlaw Kabardian prince Muḥammad-Mīrzā b. Anṣāwr of Anzorov (d. 1851) and the famous *abrek* Ḥājjī-Murād (d. 1852) from Avaria, rose to the position of Shāmīl's deputies (Ar. *nā'ib*).

Under colonial rule (1864–1917), the term *abrek* came to mean "rural bandit." Though blood revenge remained the main motive for people to flee their communities and become *abrek*, they lived by means of horse-theft and robbery; holding up banks and trains; and confronting colonial officials, their Muslim collaborators (Ar. *munāfiqūn*), and townsmen. The most renowned *abrek* bandits were active in the period of political instability between the two Russian revolutions (1905–17). These were Zalīm-khān (1872–1913), a Chechen from Kharachoy; Salām-bēk (d. 1910), an Ingush from Sagopsh; 'Alī-Būbā (d. 1913), a Lezghi from Iqra; Dali-'Alī (d. 1913), an Azeri; and Kaçak-'Umar, a Lak. During the civil war (1918–20), the Bolsheviks used *abreks* to help them seize political power, but in the late 1920s they turned to assaulting the *abreks* while disarming mountain dwellers. By means of mass repression and the expatriation of entire peoples, the Soviets succeeded in eradicating rural brigandage by the mid-1940s.

In the second half of the twentieth century, *abrek* resistance passed from history into the realm of historical narrative. Heroic songs and legends treated its actors as martyrs (*shuhadā'*, sing. *shahīd*) and protectors of poor Muslims. Their shrines became places of pilgrimage (Ar. *ziyāra*,

Pers. *pūr*, which in Transcaucasia and Southern Daghestan refers both to the "saint"-shaykh and his tomb). Colonial and Soviet literature also contributed to the image of a noble Muslim bandit, as in the novels and poetry of Alexander Bestuzhev-Marlinskiy, Konstantin Gatuev, Chabua Amirédzhibi, Rasul Gamzatov.

#### BIBLIOGRAPHY

Fedor Ivanovich Leontovich, *Adaty kavkazskikh gořtsev* (Odessa 1882), 1:359–60; Colonel V. Kozachkovskiy, *Razboi na Kavkaze*, Vladikavkaz 1913; Konstantin Gatuev, *Želimkhan*, Rostov-on-Don and Krasnodar, 1926; Moshe Gammmer, *Muslim resistance to the tsar. Shamil and the conquest of Chechnia and Daghestan* (London 1994), 248–56; Vladimir O. Bobrovnikov, *Musul'mane Severnogo Kavkaza. Obichay, pravo, nasilie* (Moscow 2002), 14–97; Yuriy Mikhaylovich Botyakov, *Abreki na Kavkaze. Sotsiokul'turniy aspekt yavleniya*, St. Petersburg 2004.

VLADIMIR BOBROVNIKOV

#### Abū 'Abdallāh al-Shī'ī

**Abū 'Abdallāh al-Shī'ī** (d. 298/911) was the major architect of the initial revolt that established the Fātimid caliphate in North Africa. Although he was known in the Maghrib as al-Shī'ī ("the Shī'ite"), among other names applied to him there, one indicated that he had come from Ṣan'ā'. In fact, however, he originally entered the Ismā'īlī *da'wa* in his native town of Kufa. Abū 'Abdallāh, whose full name was al-Ḥusayn b. Aḥmad b. Muḥammad b. Zakariyyā', was recruited around 278/891, along with his older brother, Abū l-'Abbās Muḥammad (d. 298/911), by a *dā'ī* identified in Fātimid sources as Abū 'Alī, but in eastern 'Abbāsīd records as Hamdān Qarmaṭ. Abū 'Alī/Hamdān Qar-

b. Aḥmad, *al-Mughnī* (Cairo, 1385/1965); idem, *al-Muḥīḍ bi al-taklīf* (Cairo, n.d.); idem, *Sharḥ al-uṣūl al-khamsa* (Cairo, 1384/1965); idem, 'Tabaqāt al-Mu'tazila', in *Faḍl al-i'tizāl wa ṭabaqāt al-Mu'tazila* (Tunis, 1406/1986); al-Sharīf al-Murtaḍā, 'Alī, *al-Dharī'a ilā al-uṣūl al-sharī'a* (Tehran, 1348/1929); Sirāj al-Dīn al-Urmawī, Mahmūd, *al-Taḥṣīl min al-maḥṣūl* (Beirut, 1408/1988); Warrām b. Abī Firās, *Tanbīh al-khawāṭir wa nuzhat al-nawāzīr* (*Majmū'a Warrām*) (Qumm, n.d.).

MOHAMMAD JAVAD ANVARI  
TR. RAHM GHOLAMI

**Abū 'Abd Allāh al-Shīṭ**, al-Ḥusayn b. Aḥmad b. Muḥammad b. Zakariyyā' (d. 298/911), Ismaili *dā'ī* (summoner) and founder of the Fāṭimid caliphate in North Africa. Abū 'Abd Allāh became associated with the Ismailis in the second half of the 3rd/9th century when Ibn Ḥawshab, the *dā'ī* of Yemen, sent him to the Maghrib. There, over a period of fifteen years, he gained such political strength and following that, with the help of the Kutāma Berbers, he was able to overthrow the dynasties of the Aghlabids, the Banū Midrār and Rustamids of Tāhart, and to lay the foundations of the Fāṭimid caliphate.

The most important source of information on Abū 'Abd Allāh is the *Kitāb Ifṭitāh al-da'wa* ('The commencement of the mission') written by al-Qāḍī al-Nu'mān, the eminent Fāṭimid jurist; this work has been virtually the sole source of reference for all subsequent historians. This book, composed in 346/957 (Daftary, *The Ismā'īlīs*, 92), provides the most detailed account of the activities of Abū 'Abd Allāh. Al-Qāḍī al-Nu'mān, who may be regarded as the theoretician of the Fāṭimid caliphate, started his account of the Ismaili *da'wa* in the period that coincides with the last years of the era of the *saṭr* (concealment) and the beginning of the overt Ismaili *da'wa* in the Yemen. This period of Ismaili history terminates with the advent of 'Abd Allāh al-Mahdī in Ifrīqiya and the commencement of the Fāṭimid caliphate (al-Qāḍī al-Nu'mān, ed. Dachraoui, 25). Al-Qāḍī

al-Nu'mān's report is exceptional in that it gives an exclusive account of the stages of 'Abd Allāh al-Mahdī's *da'wa* in the Yemen and North Africa, and for that reason perhaps, avoids the chaotic mode of recording events within which most other historians had to operate. Furthermore, this work was composed within half a century of these events taking place. These are the distinctive features of the *Ifṭitāh al-da'wa* that make it a unique source for all the later writings on Abū 'Abd Allāh al-Shīṭ (al-Qāḍī al-Nu'mān, ed. Wadād al-Qāḍī, 20–22).

This explains why the *Sirat al-ḥajīb Ja'far*, written slightly later than *Ifṭitāh al-da'wa*, referred back to detailed accounts in al-Qāḍī al-Nu'mān's work for its record of events (al-Yamānī, 125), and why the *dā'ī* Idrīs makes a summary of it in his *Uyūn al-akhbār*. Aside from Ismaili sources, general books on Islamic history have also benefited from al-Qāḍī al-Nu'mān's account. Indeed, historians such as Ibn al-Athīr (who relies heavily on al-Qāḍī al-Nu'mān's account of the events of the Fāṭimid *da'wa*), al-Nuwayrī and al-Maqrīzī (*al-Muqaffā*), all give abridged versions of his work which they accessed through the intermediacy of now lost histories, such as Ibn Shaddād's *Ta'rikh Qayrawān* and Ibn al-Raḥīq's history of Ifrīqiya (al-Qāḍī al-Nu'mān, ed. Wadād al-Qāḍī, 23–24, ed. Dachraoui, 36–37). In this way al-Nu'mān's writings entered into the mainstream of general Islamic historiography (Stern, 104).

However, there is no way of critically examining the reports of al-Qāḍī al-Nu'mān, as he was himself an Ismaili and one of the Fāṭimid elite, facts that must have had a significant influence on his perspective of historical events. Also, because of his official position, he probably had direct access to archival records, state documents and the correspondence of the Aghlabids and the Fāṭimids from which he quoted (al-Qāḍī al-Nu'mān, ed. Dachraoui, 38), but does not mention his other sources and reporters.

MADDE YAYINLANMIS TAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

27 Ocak 2010

# دائرة المعارف بزرگ اسلامی

جلد پنجم  
تیران ۱۳۷۲

۶۸۵ ابو عبدالله شیعی

أبو عَبْدِ اللَّهِ شَقَّاق، حسین بن احمد بن جعفر قَرَضَى موصلی (د ۵۱۱ ق/ ۱۱۱۷م)، ریاضی دان، فقیه و محدث. در برخی مآخذ نام او را حسن نیز آورده اند (ابن جوزی، ۱۶۴/۹؛ ابن اثیر، ۵۳۲/۱۰). از تاریخ ولادت و جزئیات زندگی وی اطلاع دقیقی در دست نیست. از نسبت موصلی وی (نک: ابن خلکان، ۳۶۵/۱) چنین برمی آید که زادگاه او موصل بوده و یا حداقل مدتی در آنجا اقامت داشته است. وی حساب را نزد ابوالحکیم طبری (ابن جوزی، همانجا؛ قس: صفدی، ۳۲۶/۱۲)، حدیث را از ابوالحسین ابن مهتدی (همانجاها)، فقه و اصول و احکام فقهی مربوط به تقسیم ارث را نزد عبدالملک بن ابراهیم همدانی (سبکی، ۷۳/۷) فرا گرفت و در علم حساب سرآمد همگان خود شد (صفدی، همانجا). به گفته ابن دبیشی (نک: ذهبی، ۱۷۰ - ۱۷۱)، ابوالفضل، خطیب موصل، شعری از او روایت کرده است.

آثار او بدین قرار است: شرح الکافی للکرجی. نسخه ای از این کتاب در استانبول موجود است (قربانی، ۲۷۵-۲۷۶؛ کراوزه، GAL,S,I/854; 762). همچنین در برگ ۱۴۴ کتاب الحاوی للأعمال السلطانیة و رسوم الحساب الدیوانیة (دوسلان، 435) که قسمتهایی از جزء ۲ و ۳ آن باقی مانده است، نام ابوعبدالله به میان آمده و دوسلان احتمال داده که این اثر نیز تألیف ابوعبدالله بوده باشد. صفدی تألیفاتی در تقسیم ارث نیز به ابوعبدالله نسبت داده است. افزون بر اینها قطعه شعری نیز از وی در دست است که گویند برای آزادی فرزند خود از زندان المستظهر بالله سروده است (صفدی، همانجا).

مأخذ: ابن اثیر، الكامل؛ ابن جوزی، عبدالرحمن بن علی، المنتظم، حیدرآباد دکن، ۱۳۵۹ ق؛ ابن خلکان، وفيات؛ ذهبی، محمد بن احمد، المختصر المحتاج الیه من تاریخ ابن دبیشی، بیروت، ۱۴۰۵ ق/ ۱۹۸۵م؛ سبکی، عبدالوهاب بن علی، طبقات الشافعیة الکبری، به کوشش محمود محمد طناحی و عبدالفتاح محمد حلوه، قاهره، ۱۹۷۰م؛ صفدی، خلیل بن ایبک، الوافی بالوفیات، به کوشش رمضان عبدالنواب، بیروت، ۱۳۹۹ ق/ ۱۹۷۹م؛ قربانی، ابوالقاسم، ریاضی دانان ایرانی، تهران، ۱۳۵۰ ش؛ نیز: De Slane; GAL,S; Krause, Max, "Stambuler Handschriften islamischer Mathematiker", Beiträge zur Erschliessung der arabischen Handschriften in Istanbul und Anatolien, Frankfurt, 1986, vol. II.

بخش علوم  
050846 EBU ABDULLAH ES-SII  
أبو عَبْدِ اللَّهِ شَيْعِي، حسین بن احمد بن محمد بن زکریا (د ۲۸۸

ق/ ۹۱۱م)، داعی اسماعیلی و بنیان گذار خلافت فاطمیان در شمال افریقا. ابوعبدالله در نیمه دوم سده ۳ ق به اسماعیلیه پیوست و ابن حوشب داعی منطقه یمن او را به مغرب فرستاد. در آنجا در طول تقریباً ۱۵ سال چنان قدرت و اعتباری کسب کرد که توانست با کمک سپاهی از قبایل کنامه خاندانهای اغالبه، بنی مدرار و رستمیان تاهرت در شمال افریقا را براندازد و خلافت فاطمیان را پایه گذاری کند.

مهم ترین مرجع در باب ابوعبدالله کتاب افتتاح الدعوة اثر قاضی نعمان است که تقریباً یگانه منبع مورخان پس از وی به شمار می رود. این کتاب که در ۳۴۶ ق/ ۹۵۷م نوشته شده (EI<sup>2</sup>)، مشروح ترین گزارش را در خصوص فعالیت های ابوعبدالله آورده است. قاضی نعمان

تبریز و قاهره با مقدمه احمد امین به چاپ رسیده است. ترجمه فارسی این کتاب نیز توسط ابوالقاسم سحاب در ۱۳۱۷ ش در تهران منتشر شد. این کتاب از مآخذ مهم نویسندگان پس از ابوعبدالله در زمینه تاریخ و تحقیقات قرآنی است و برخی از کسانی که در این موضوعات آثاری پدید آوردند، به آن کتاب استناد جسته اند (مثلاً شاهین، ۷۸، ۷۹؛ صغیر، ۵۲، ۵۹، ۹۵ - ۹۶؛ رامیار، ۷۱۷)؛ «توضیحاتی راجع به عین القضاة همدانی»، مقاله ای است به فارسی که در مجله یادگار (س ۳، شم ۴) منتشر شد؛ دین الفطرة، به فارسی (مدرس، همانجا)؛ رساله فی التصوف (کحاله، ۱۵۹/۶)؛ رساله فی قاعدة فلسفیه اغریقیة الاصل: الواحد لا یصدر عنه الا الواحد (امین، همانجا)؛ رساله فی لزوم الحجاب یا فلسفه حجاب، به فارسی که در ۱۳۰۲ ش در نجف چاپ شد؛ زندگانی محمد (ص)، ترجمه از کتاب الابطال (= قهرمانان) نوشته توماس کارلایل. این کتاب چندین بار و از جمله در ۱۳۱۲ ش در تبریز چاپ شد؛ سرانشار اسلام، به فارسی (مدرس، همانجا)؛ بقاء النفس بعد فناء الجسد. اصل این اثر از خواجه نصیرالدین طوسی است و ابوعبدالله زنجانی شرحی بر آن نوشته است. این کتاب که در ۱۳۴۰ ق نوشته شده بود، در ۱۳۴۳ ق در قاهره به چاپ رسید (واعظ، «ید»؛ مجله المجمع العلمی، ۴(۱۰)/۵۲۸)؛ طهارة اهل الکتاب، که گویا سخنرانی ابوعبدالله به عربی بوده (مشکور، ۲۰۴) و در ۱۳۴۵ ق در بغداد چاپ و منتشر شده است؛ عظمت حسین بن علی (ع) به فارسی که چندین بار در تبریز انتشار یافته است؛ الفیلسوف الفارسی الکبیر، صدرالدین الشیرازی، به عربی که در مجله المجمع العلمی العربی (س ۱۹۲۹، ۱۹۳۰م، شم ۹ و ۱۰) چاپ شده است؛ نور المنابر، گردآوری شده از کتب مقاتل، به فارسی که در ۱۳۱۲ ش در تهران به چاپ رسیده است. مقالات متعددی نیز از او در مجله های الزهراء مصر و لغة العرب بغداد منتشر شده است (واعظ، «به»). ابوعبدالله همچنین بر مقاله «اسراء» چاپ اول «دائرة المعارف اسلام» حواشی و توضیحاتی نوشت که در ترجمه عربی آن (دائرة المعارف الاسلامیة، ۱۰۷/۲ - ۱۱۰) چاپ شده است. برای فهرست مقالات و دیگر آثار او می توان به مشکور (ص ۲۰۵، ۲۰۶) و عواد (۱۷۹/۱، ۱۹۴، ۲۱۸) مراجعه کرد.

مأخذ: اقبال آشتیانی، عباس، خاندان نویختی، تهران، ۱۳۱۱ ش؛ امین، محسن، اعیان الشیعة، به کوشش حسن امین، بیروت، ۱۴۰۳ ق/ ۱۹۸۳م؛ دائرة المعارف الاسلامیة، ترجمه ابراهیم زکی خورشید و دیگران، قاهره، ۱۳۵۲ ق/ ۱۹۳۳م؛ رامیار، محمود، تاریخ قرآن، تهران، ۱۳۶۲ ش؛ شاهین، عبدالصبور، تاریخ القرآن، قاهره، ۱۹۶۶م؛ صغیر، محمدحسین علی، تاریخ القرآن، بیروت، ۱۴۰۳ ق؛ صفا، ذبیح الله، تاریخ علوم عقلی، تهران، ۱۳۳۶ ش؛ عواد، کورکیس، فهارس المخطوطات العربیة فی العالم، کویت، معهد المخطوطات العربیة؛ کحاله، عمر رضا، معجم المؤلفین، بیروت، ۱۳۵۷ ق؛ مجله المجمع العلمی العربی، دمشق، ۱۹۲۴م؛ مدرس، محمدعلی، ریحانة الادب، تبریز، ۱۳۴۷ ش؛ مشار، خانابا، فهرست کتابهای چاپی فارسی، تهران، ۱۳۵۲ ش؛ مشکور، محمد جواد، «النسخ ابوعبدالله الزنجانی»، مجلة مجمع اللغة العربیة، دمشق، ۱۳۹۸ ق/ ۱۹۷۸م، ج ۵۳، شم ۱؛ نعمه، شیخ عبدالله، فلاسفة شیعة، ترجمه سیدجعفر غضبان، تهران، ۱۳۶۷ ش؛ واعظ چرندابی، عباسعلی، مقدمه بر زندگانی محمد (ص)، توماس کارلایل، ترجمه ابوعبدالله زنجانی، تبریز، ۱۳۳۰ ش.



# أحياء القرامطة

الأحساء - الشام - العراق - اليمن

## تصنيف

ثابت بن سنان بن قره الصابي وآله - علي بن محمد بن عبد الله العباسي العلوي  
الراجح الإسماعيلي أحمد بن إبراهيم النيسابوري - داعية الرضا علي قديم مجول  
الفاضل عبد الجبار الهذلي - ناصر خسرو - محمد بن مالك الهمداني  
عبد الرحمن بن الجزري - علي بن خلف الأزدي - صاحب كمال الدين بن السديم  
أحمد بن عبد الوهاب النيزي - أحمد بن علي المقرزي - علي بن الحسن الخزرجي

لكل شيء باطن ، ونحن فقد قيل لنا : اذهباً فالغرب أرض بور فاحرقها  
واكربها حتى يأتي صاحب البذر (١) ، فنزل أحدها بأرض كتامة بمدينة  
مرّجحة (٢) ، والآخر سوف جمار (٣) ، فماتت قلوب أهل تلك النواحي إليها ،  
وصاروا يحملون التحف التي تحمل إليها إلى ابن القداح ، ثم ماتا على  
قرب بينها ، بعد أن أقاما سنين كثيرة فقال ابن حوشب لأبي عبد الله  
الحسين بن أحمد بن زكريا الشيعي - وكان قد هاجر إليه - : يا أبا عبد  
الله أرض كتامة من الغرب قد حرقها الحلواني وأبي سفيان وقد ماتا ، وليس  
لها غيرك ، وبادر إليها فإنها موطأ ممد لك ، فخرج أبو عبد الله وأخرج  
ابن حوشب معه عبد الله بن أبي الملاحف ، وأمه جمال ، وأوصاه بما  
يعمل وكيف يحتال ، وكان أبي عبد الله قد شاهد أفعال ابن حوشب ،  
وعرف تدبيره . فسار إلى مكة وكان من أمره ما نذكره إن شاء  
الله تعالى .

وأما أحمد بن عبد الله بن ميمون ، فإنه لما قوي أمره ، وكثرت  
أمواله ادعى أنه من ولد عقيل بن أبي طالب ، وم مع هذا يسترون  
أمرهم ، ويخفون أشخاصهم ، ويغيرون أسماءهم ، وأسماء دعائمهم ، ويتنقلون  
في الأماكن ، ثم مات أحمد خلفه محمد ، وكان لمحمد ولدان : أحمد  
والحسين ، فمات أحمد ، وصار الحسين إلى سلمية ، وله بها أموال من  
ودائع جده عبد الله القداح ، ووكلاء وأتباع وغلمان . وبقي ببناد من  
أولاد القداح أبو الشلمع ، وهو محمد بن عبد الله بن ميمون بن

(١) أي أبو عبد الله الداعي . انظر رسالة افتتاح الدعوة ٥٨ .

(٢) من مدن تونس ، على ثلاث مراحل من القيروان - معجم البلدان .

(٣) في الجزائر معروفة على مقربة من الحدود الجزائرية التونسية .

وعرفهم أنك رسول المهدي ، وأنه في هذا الزمان يظهر في اليمن ، واجمع  
المال والرجال ، والزم الصوم والصلاة والتقشف ، واعمل بالظاهر ولا تظهر  
الباطن ، وقل لكل شيء باطن ، وإن ورد عليك شيء لا تلمه فقل لهذا  
من يعلمه ، وليس هذا وقت ذكره .

وجمع بينه وبين ابن الفضل ، وخرجا جميعاً إلى أرض اليمن ، ونزل  
ابن حوشب بندن ، وكان فيها قوم من الشيعة يعرفون ببني موسى ،  
وخبرهم عند ابن ميمون ، فنزل ابن حوشب بالقرب منهم ، وأخذ في  
بيع مامعه من القماش ، ولزم الزهد والتقشف . فقصد بنو موسى ،  
وقالوا له : فيما جئت ؟ قال : للتجارة ، قالوا : لست بتاجر ، وإنما أنت  
رسول المهدي ، وقد بلغنا خبرك ، وعرفوه بأنفسهم ، فأظهر أمره  
عليهم ، وسار إلى عدن لاعة ، وسار ابن الفضل إلى بلده .

ولما وصل ابن حوشب إلى عدن لاعة قوى عزائمهم وقرب أمر  
المهدي عليهم ، وأنه من عندهم يخرج ، وأمرهم بالاستكثار من الخيل  
والسلاح ، ولم يزل أمر ابن حوشب يقوى وأخباره ترد على من بالكوفة  
من الإمامية ، وطبقات الشيعة ، فيبادرون إليه ، ويقول بعضهم لبعض :  
دار الهجرة ، فكبر عددهم واشتد بأسهم ، وأغار على من جاوره ، ونهب  
وسبي ، وجبى الأموال وأنفذ إلى من بالكوفة من ولد عبد الله القداح أموالاً  
عظيمة ، وهدايا وطرقات ، وكذلك لابن الفضل .

وكانوا أنفذوا إلى المغرب رجلاً أحدها يعرف بالحلواني والآخر بأبي  
سفيان (١) ، وتقدموا إليها بالوصول إلى أقاصي المغرب ، والبدع من المدن  
والنابر ، وقالوا لها : ينزل كل واحد منكنا بميداً من الآخر ، وقولا

Ebu Abdullah es-Sii

## الفصل الأول

### رحلة الداعي أبي عبد الله الشيعي إلى ديار كنانة

اختلف مؤرخو الدولة الفاطمية في ذكر اسمه ولقبه وأصله ، وكل ما نملكه من معلومات عن ذلك مستقاة إما من مؤرخين مؤيدين له أو معارضين .

فبالنسبة لاسمه ذكره البعض<sup>(١)</sup> بأنه أبو عبد الله الحسين ابن أحمد بن محمد بن زكريا وآخرون<sup>(٢)</sup> بأنه أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن زكريا ، وابن خلدون<sup>(٣)</sup> ذكره بأنه أبو عبد الله الحسين بن محمد بن زكريا ، وأما النويري<sup>(٤)</sup> فذكره بأبي عبد الله الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا ، ونحن نميل إلى الأخذ بالرأي الأول ، بأن اسمه أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا . وهو ما ورد بالافتتاح لأن مؤلفه القاضي النعمان أعرف من غيره بثبوت الفاطميين .

(١) النعمان ، الافتتاح ، ص ٥٩ .

عمارة اليمنى ، تاريخ اليمن ، ص ١٦٧ - ١٦٨ .

ابن الأثير ، الكامل ، ٣١/٨ ، تعاضد الحنفا ، ص ٥١ .

ابن تغري بدي ، النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، ١٢٤/٣ .  
طبعة مصورة عن دار الكتب المصرية .

(٢) ابن بطريق ، (بيروت ١٩٠٩) ١٠٥/٢ .

مؤلف مجهول ، العيون والحدائق في أخبار الحقائق ، تحقيق نبيلة عبد المنعم دارد ( النجف الأشرف ١٩٧٢ ) الجزء الرابع - القسم الأول ص ١٥٩ .

(٣) ابن خلدون ، ٣١/٤ .

(٤) النويري ، نعمة الأرب ، ٢٥/٢٦ (مخطوط) .

M-16

DIA  
for formal

Ebu Abdullah es-Sii

قيام

## الدولة الفاطمية ببلاد المغرب

تأليف

عادل علي الحمد

١٩٨٠

6860

962

HAM

الناشر

دار ومطابع المستقبل

بالقاهرة بالقاهرة وصفيّة زغلول بالاكندرية

EBU ABDILLAH eṣ-ṣiṭ

# كِتَابُ الْمَفْضِيِّ الْكَبِيرِ

(تَرْجِمَ مَغْرِبِيَّةً وَمَشْرِقِيَّةً مِنَ الْفَتْرَةِ الْعُبَيْدِيَّةِ)

تَقِي الدِّينِ الْمُتْرِيزِيِّ (1441/845)

اِخْتِيَارُ وَتَحْقِيقُ  
مُحَمَّدِ الْيَعْلَاوِيِّ

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Matbaası	
Kayı	3789
Tercüm. No. :	522.99 1441.845



2 - أبو عبدالله الشيعي (\*) ( - 298)

[أبو عبدالله الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا الشيعي: من أهل صنعاء. وقد صار إلى ابن حوشب<sup>(1)</sup> النجّار، وصحبه بعدن، وصار من كبار أصحابه، وكان له علم وفهم، ودهاء ومكر. فلما أتاه خبر وفاة الحلواني وأبي سفيان<sup>(2)</sup> قال لأبي عبدالله الشيعي: إن أرض كتامة من المغرب قد حرثها الحلواني وأبو سفيان، وماتا، وليس لها غيرك، فبادر! فإنها موطأة مُمَهَّدَةٌ لك.

فخرج أبو عبدالله، وأعطاه ابن حوشب مالا، وسير معه عبدالله بن أبي ملاحف. فلما قدم أبو عبدالله مكة سأل عن حجّاج كتامة فأرشد إليهم، فاجتمع بهم ولم يعرفهم قصده. وجلس قريبا منهم فسمعهم يتحدثون بفضائل [أهل البيت، فأظهر استحسان ذلك وحدثهم بما لم يعلموه، ففرحوا به.

وكان رأس الشيعة من كتامة رجلا نهما الحرث الجيملي وموسى بن مكاد<sup>(3)</sup> وهما اللذان جلس أبو عبدالله إلي جانبهما وتحدثت معهما في فضائل

(\*) الترجمة مبتورة من أولها فملأنا الفراغ برواية ابن الأثير من الكامل، 127/6 وجعلنا المنقول بين مربعين.

(1) هو منصور اليمن الحسن بن فرح بن حوشب. انظر عيون الأخبار، الفصل الثاني.

(2) في خصوص هذين الداعيين، انظر رسالة محمد الطالبي: الإمارة الأغلبية 574.

(3) في عيون الأخبار، 84: حريث الجيملي.

# A SHORT HISTORY OF THE FATIMID KHALIFATE

BY

DE LACY O'LEARY, D.D.

Lecturer in Aramaic and Syriac, Bristol University  
Author of "Arabic Thought and its Place in History"

Elene Abdullah es-Su

55-93

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Kurumu	
Kayıt	
Tasnif No. :	962

RENAISSANCE PUBLISHING HOUSE  
DELHI-110051

54

## THE FATIMID KHALIFATE

regard the Arabs as really beginning the conquest of the country and its settlement. For centuries afterwards the Arab hold was precarious in the extreme, and many Berber states were founded from time to time, some of which had an existence of several centuries. As a rule there was a pronounced racial antipathy between Arab and Berber, but this was mild compared with the tribal feuds between different Berber groups, and Arab rule was only possible by temporary alliance with one or other of the quarrelling factions. Strangely enough the religion of Islam spread rapidly amongst the Berbers, but it took a peculiar development which shows the survival of many pre-Islamic religious ideas and observances. The worship of saints and the reverence paid to their tombs is a corruption of Islam which appears in most lands, but in the West it takes an extreme form, although there are tribes which reject it altogether. Similar worship, often in a revolting form, is paid to living saints or *murabits* (marabouts); who are allowed to indulge every passion, and to disregard the ordinary rules of morality: very often these reputed saints are no more than insane persons, for the Berbers, like many other primitive people, regard insanity as a form of divine inspiration. Such saints, even those living to-day, are credited with miraculous powers, and especially with the power of surpassing the limitations of time and place, and so to pass from one place to another in an instant of time, and to be in two places at once.

These ideas, of course, are no legitimate development of Islam, to which they are plainly repugnant, but represent the survival of older pagan beliefs which Islam has not been able to eradicate. At the same time, as we have noted, there are tribes which are completely free from these ideas, and there is, especially in the towns, an element which is strictly orthodox in its rejection of alien superstitions, and there have been many learned theologians and jurists of the Berber race, for the most part of a reactionary and conservative school of thought. The conquest of Spain was carried out by Muslims, amongst whom the Berbers were in the numerical majority, and the Berber element always predominated in Spain, where some of the most

## THE FATIMIDS IN NORTH AFRICA 55

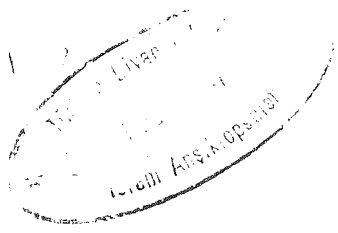
brilliant philosophy, literature, and art of the Islamic world was produced.

North Africa was always the home of the lost causes of Islam. Whenever the Khalifs of Baghdad tried to exterminate some obnoxious sect or dynasty, the last survivors took refuge in the remoter parts of the West, and there managed to hold their own, so that even now those parts show the strangest survivals of otherwise forgotten movements. But North Africa always gave its readiest welcome to those sects which show a strongly puritan character: though anyone in revolt against the Khalif or other recognized authority could count on a welcome in North Africa for that very fact.

In race, language, and religious ideas the Berbers of the North are one with the Berber tribes of the great desert which spreads to the watershed of the Benwe and connects, by regular trade routes following the ridges which traverse North Africa from north-west to south-east, with the Horn of Africa. But these desert dwellers of the south do not enter into the subject of our present enquiry.

The Arab conquerors settled along North Africa and down to the desert edge in sporadic groups, their tribes as a rule occupying the lower ground, whilst the older population maintained itself in the mountainous districts. But this does not mean that the Berbers were held at bay as a subject people: the Katama, for instance, possessed some of the best territory in North Africa, and were practically independent of the Khalif. During the invasion of 45 the city of Kairawan was founded some distance south of Tunis. The site was badly chosen, and it is now little more than a decayed village, but for some centuries it served as the political capital of *Ifrikiya*, the province which lay next to Egypt and embraced the modern states of Tripoli, Tunis, and the eastern part of Algeria to the meridian of Bougie. West of this lay *Maghrab* or "the western land" which was divided into two districts, Central *Maghrab*, extending from the borders of *Ifrikiya* across the greater part of Algeria and the eastern third of Morocco, and *Farther Maghrab*, which was the land beyond to the Atlantic coast.

The Berber tribes were spread over all these provinces. In the eastern part of *Ifrikiya* the chief were



لجنة التنسيق الحزبي  
بالمغرب

EBU ABULLAIT ES-SII

# القيروان

عبر عصور ازدهار الحضارة الإسلامية في المغرب العربي

تأليف

الدكتور الحبيب الحنجاني

6985

946.8  
CEN.K



الدار الوطنية للنشر

1968

ان تلقى الامر بالاتجاه الى المغرب الذي وصل اليه في ظروف غامضة (I30) ، ليقوم سنوات طويلة في ارض كتامة معلما صبيان قبائل البربر ، وناشرا لمذهبه . ولما قوى أبو عبد الله وجمع حوله عددا كبيرا من الانصار من رجال قبيلة كتامة بدأ ينفذ خطته السياسية وانتقل من المرحلة التحضيرية النظرية الى مرحلة النضال اليومي ، فبدأ بالزحف على مدينتي نصرور وميلة ، وانتشر خبره في المغرب كله ، وبلغ أمره أمير القيروان ابراهيم بن أحمد الاغلبى ، فوجه له جيشا كبيرا بقيادة ولده الاخول ، فانهمز أبو عبد الله وتحصن بالجبال ، ولكن الاضطرابات السياسية في القيروان ، وصقلية ، وتدهور دولة بني الاغلب ساعدا أبا عبد الله على تحقيق انتصارات جديدة ، ووصل نفوذه الى داخل قصر زيادة الله الثالث في رقادة ، حيث كان أكثر وزرائه يميلون الى المذهب الشيعي ، ويجذبون انتصار أبي عبد الله الداعي ، سيما بعد ما رأوه من خلاعة زيادة الله ، وفساد سياسته .

وبعد هروب زيادة الله الثالث الى المشرق (I31) دخل أبو عبد الله رقادة ، والقيروان فاتحا ، ووضع بذلك حجر الاساس في دولة الفاطميين .

أبو عبيد الله المهدي (I32) :

لما انتشر مذهب الفاطميين في المغرب ، واصبح يعتمد على قوة سياسية جبارة بين رجال قبيلة كتامة ، واصبح للدعوة الفاطمية انصار مخلصون لا

(I30) راجع تفصيل خبر وصول أبي عبد الله الى المغرب ، والطريقة التي اتبعها في ذلك في كتاب « الكامل في التساريخ » لابن الاثير ، ج 8 ، ص 23 وما بعدها ؛ ابن عذاري ، البيان المغرب في اخبار المغرب ، سبق ذكره ، ج 1 ، ص 17 وما بعدها .

(I31) راجع عن مسير زيادة الله الثالث في المشرق : ابن الاثير ، الكامل في التساريخ ، سبق ذكره ، ج 8 ، ص 15 وما بعدها ؛ ابن عذاري ، المغرب في اخبار المغرب ، سبق ذكره ، ج 1 ، ص 143 وما بعدها .

(I32) هناك اختلاف كبير بين مصادر التساريخ حول نسب عبيد الله المهدي . راجع : الكامل في التساريخ لابن الاثير ، ج 8 ، ص 17 وما بعدها ؛ ابن عذاري ، المغرب في اخبار المغرب ، ج 1 ، ص 156 وما بعدها .

اما ابن خلدون فانه برهن في « المقدمة » على اتصال نسب الفاطميين بالاسلام على واثبت ان القدر في نسبهم هو من الاخبار الواهية ، كان سببه التقرب من العباسيين . ويبدو ان احمد بن أبي الضياف يؤيد رأي ابن خلدون في الموضوع ، كما يفهم من سياق كلامه . راجع : احمد بن أبي الضياف ، اتحاف أهل الزمان باخبار ملوك تونس وعهد الامان ، سبق ذكره ، ج 1 ، ص 120 وما يليها .

أبو عبد الله الشيعي (I28)

يعد أبو عبد الله من اشهر قادة المذهب الشيعي ، وناشر المذهب الفاطمي في المغرب . كان أبو عبد الله زعيما سياسيا من اذكي وامهر ما عرفه المغرب في العصر الوسيط ، وكان في نفس الوقت قائدا عمليا ناجحا . اجتمعت في داعية الفاطميين اهم ميزات القائد السياسي الحامل لمذهب جديد ، وقد اتبع أبو عبد الله في المغرب اساليب سياسية يمكن ان نقارنها اليوم باحدث وانجح الاساليب في نشر ايدولوجية ما . وليس هناك أى اختلاف بين المؤرخين في ان الدولة الفاطمية هي مدينة في نشأتها لابي عبد الله ، ولثورته في المغرب . تنبه زعماء الحركة الشيعية في المشرق الى اهمية المغرب ، وخصبة تربته لازدهار مذهبهم (I29) ، فاختاروا شخصية لامعة لهذه المهمة الصعبة ، مهمة كسب القبائل البربرية لنظريتهم ، وتكوين قوة سياسية بينهم ، هدفها : تأسيس دولة فاطمية في المغرب كمرحلة اولي لتأسيس خلافة فاطمية تمتد نفوذها الى جميع أنحاء العالم الاسلامي القديم . ولاول مرة يعرف التاريخ الاسلامي حركة ايدولوجية سياسية تعتمد في دعائها على تحليل الاوضاع السياسية ، ودراسة الظروف والقوى السياسية الموجودة . وذلك ما قام به أبو عبد الله بالفعل في المغرب ، واستعد له بعد

(I28) هو أبو عبد الله حسين بن احمد بن محمد بن زكرياء الشيعي . أخذ اصحاب ابن حوشب النجار ، زعيم المذهب الشيعي في عدن في اواخر القرن الثالث الهجري واصله من مدينة صنعاء . وشهر أبو عبد الله الشيعي بأبي عبد الله الداعي ، وبعبد الله الصنعاني ، وبعبد الله المشرقي كما كان يسميه علماء المغرب .

(I29) نظرا لارتباط المذهب الشيعي بالبيت ، وانتساب زعمائه الى الامام علي بن أبي طالب وفاطمة بنت الرسول صلعم ، فقد وجد بين سكان افريقية انصارا كثيرين ، ولا سيما بين القبائل البربرية في اول الامر . ويحدثنا احمد بن أبي الضياف عن حب أهل افريقية لآل البيت ، فيقول : « وأهل افريقية يدينون بحب علي وآله ، يستوى في ذلك عالمهم وجاملهم ، جيلة في طباعهم ، حتى ان نسوانهم عند طلق الولادة يتادون « يا محمد ، يا علي » . وكان الامام الشاذل رضي الله عنه يقول لاصحابه : « اذا اشتد عليكم كرب فقولوا « يا محمد يا علي » ، وقوة المحبة لآل البيت مع الاعتراف بالفضل والمحبة لغيرهم ليس من الرفض في شيء ، والله يقول : « قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى » . ولا يخلو مسلم من هذا الحب ، ورحم الله الامام الشافعي إذ يقول : « ان كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي » .

راجع : اتحاف أهل الزمان باخبار ملوك تونس وعهد الامان ، سبق ذكره ، ج 1 ، ص 121 .

# تاريخ المغرب في العصر الإسلامي

Abū Abdullah ٥٧٧-٥١٧ (507-515)



تأليف  
الدكتور السيد عبد العزيز سالم  
أستاذ التاريخ الإسلامي والفتاوى الإسلامية  
كلية الآداب، جامعة الإسكندرية

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	984
Tasnif No. :	961 SAL.T

İskenderiyye 1982

الناشر  
مؤسسة شباب الجامعة  
للطباعة والنشر  
ت ٣٩٤٧٢ ١-إسكندرية

- ٥٠٧ -

## الفصل الثامن

المغرب في ظل الفاطميين

(١)

قيام الدولة الفاطمية في المغرب

١ - دور ابي عبد الله الشيعي في تأسيس الدولة الفاطمية :

كان قيام الدولة الفاطمية في حد ذاته ثورة وانقلابا في التاريخ الاسلامي، إذ أن نجاح الشيعة الإسماعيلية في إقامة خلافة لهم في المغرب جاء بعد محاولات طويلة فاشلة قام بها الشيعة منذ قيام الدولة الأموية، للظفر بالخلافة، وكان هذا الفشل نتيجة لانقسامهم على أنفسهم وتفككهم<sup>(١)</sup>. وكان لهذا النجاح الذي أحرزه الفاطميون آثار حاسمة في تقرير مصير بلاد المغرب لأمد بعيد، فان المغرب الإسلامي رغم انفصاله عن الدولة العباسية كانت تسود فيه المذاهب السنية، وذلك لأن المذهب الإباضي في تاهرت، وهو مذهب المعتدلين من الخوارج، كان لا يختلف كثيرا عن مذاهب أهل السنة، حتى أطلق عليه حديثا اسم المذهب الخامس، وهذا يفسر، وفقا لما يراه الاستاذ الدكتور سعد زغلول عبد الحميد وكيف أن إمارة سجالماسة الصقرية كانت تدين بالولاء للخلافة العباسية ببغداد، كما أن دولة الأدارسة في فاس، على

(١) حسن ابراهيم حسن وطه شرف، عبيد الله المهدي امام الشيعة الإسماعيلية،

عبدالله بن عبد الله  
(149-171)

# البيانات المعربة

## في أخبار الأندلس والمغرب

لابن عذاري المرابطي

Asim  
Torede  
Maksim

Türkiye Diyanet Vakfı  
İslâm Ansiklopedisi  
Etiler Şubesi

sayf : 5909-1  
esrif No. : 364  
I.Z.A.B

### الجزء الأول

تحقيق ومراجعة

ج. س. كولان و  
إ. ليفي بروفنسال

### حادثة الشهادة

بيروت - لبنان

وركب عبد الله بن الصائغ في البحر يريد المشرق؛ فألقاه البحر بمدينة إيطربلس، وبها زيادة الله. فأتيه إليه به؛ ففرقه وأدناه، وعاتبه في فراره عنه؛ فاعتذر إليه ابن الصائغ بما أخذه من الحيرة والخوف؛ فهم زيادة الله باستحيائه؛ فأشار إليه كل من معه من أهله وقواده بقتله؛ فامر راشد الأوسود\* بضرب ١٤٦ P. عنقه؛ فقتله. وكان يحكي علي بن إسحاق بن عمران المنطبي أن عبد الله بن الصائغ كان، إذا رأى راشد الأوسود قبل ذلك، اربد وجهه؛ وإذا ذكر له، تنكر سروره، حتى يعرف ذلك كل من حضره. قال: فسأله يوماً عن ذلك؛ فقال لي: «تحدثني نفسي أن ملك الموت يقدم علي في صورة راشد الأوسود، عند قبضه لروحي؛ فإذا رأيته، لم أملك من الصبر شيئاً!»

#### ذكر دولة الشيعة

وبلغ أبا عبد الله الشيعي هروب زيادة الله. فحرك من الأوسود يريد القبروان؛ فهال الناس أمره، وخافوه على أنفسهم. وخرج إليه الفقهاء ووجه الناس؛ فقطع بهم محبوب بن عبد ربه الهقاري موضع يعرف بفحص باروقس. بين مدينة جولا وحمام السرايق؛ وذلك يوم الأربعاء لليلتين بقينا من جمادى الأخيرة؛ فانصرفوا أبيع انصراف، وكتبوا إلى أبي عبد الله، يذكرون ما دار عليهم، ويعتذرون بذلك إليه، ويسألونه أن يجد لهم موضعاً يلقونه؛ فأجابهم: «موعدكم ساقية ميس يوم السبت.» وبعث أبو عبد الله غزوة بن يوسف المروسي بقطيع من الخيل لضبط مدينة رقادة، وتحصين ما أدرك بها من الأموال؛ فنزل عليها يوم الجمعة لانسلاخ جمادى الأخيرة؛ فألقى الناس بين داخل وخارج؛ فأمر الحارج ألا يعود، والداخل بالخروج فارغاً. ولم يكن منه إلى الناس إلا خير. وفيها<sup>1</sup> أقبل إلى مدينة رقادة في سبعة عساكر، [وعدد من]

1) Le Bayân, omettant ce qui précède, commence ici son récit, sous le titre: ذكر دخول أبي عبد الله الشيعي مدينتي رقادة والقبروان وحاله بهما؛ فلما بلغه هروب السلطان، أقبل إل.

ومعه وجوه رجاله وفتيانه وعبيد، [وأخذ طريق الجادة] حتى لحق بمدينة إيطربلس. وكان عبد الله بن الصائغ يتفقد جميع أموره، [وينظر على أهل خدمته]؛ فوطاً خزائن الأموال على انقطاع ثلاثين حملاً من المال، في كل حمل ستة عشر ألف مثقال؛ فوعدم موضعاً يجتمع فيه معهم؛ فأخطووه في الليل، وخرجوا إلى مدينة سوسة؛ فقبض عليها [ابن] الهمداني عاملها، وخزنها [في قصر الرباط] بسوسة، حتى صارت إلى الشيعة. وأصبح الناس من ليلة خروج زيادة الله [هارباً] إلى مدينة رقادة؛ فانهبوا، وأخذوا من [بقايا] أموال بني الأغلب [ومتاعهم] [وصنوف ال]انية [من] الذهب والنضة ما لا يحيط به وصف. [ورجع القوي] يأخذ من الضعيف ما سبقه إليه. والهارب أبو مضر زيادة الله بن عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب، المعروف بخزر، ابن إبراهيم بن الأغلب بن سالم بن عقال التميمي. وكانت ولايته [بإفريقية] خمس سنين وأحد عشر شهراً وأربعة أيام. وكانت إمارة<sup>1</sup> بني الأغلب بإفريقية مائة (سنة)، وإحدى عشرة سنة، (وثلاثة أشهر).

[ثم إن إبراهيم بن أبي الأغلب، المنهزم من الأوسود، أقبل إلى القبروان فبين بنى معه من القواد. فنزل بدار الإمارة، وبعث في وجوه الناس، وجعل يظهر عندهم عتب زيادة الله، ويأخذ في انتقاصه، وأنه أسند أمر المسلمين إلى من كان يسعى في زوال ملكه. وقال للناس: «إن كفاية منسدون في الأرض. ناصحوا لله ولهذا الدين، وأمدوني بالرجال والأموال!» وحضر صلاة الظهر؛ فسلم على رأسه بالإمارة؛ ثم اجتمع إليه الناس وقالوا له: «بلدنا لا يعرف القتل، ونحن لا نفهم بالحرب؛ وأنت لم تستطع دفع كفاية بالصاكر والسلاح والمال؛ فكيف تقوى نحن على دفعهم بأموال الرعية؟» ثم صاح الناس به: «لا طاعة لك علينا، ولا بيعة في أعناقنا؛ فأخرج عنا!» فركب فرسه، وشهر سيفه، ودفع النرس، ونجا هارباً حتى خرج من باب أبي الربيع، ولحق بزيادة الله.

1) دولة B.