

Ibn Asin

- Bibliografiya -

- 1 - Ibnul-Kadi, Durrot-t-hicac, I, 148-149
- 2 - Ahmed Ibn el-Kadi el-Miknasi, Cievetul-ikhtibas, Ri bad 1973, I, 153
- 3 - Abdhammed b. Muhammed Muhluf, Seceretun-nuriz-zakiyye Bayrut 1349, 233-234;
- 4 - Ahmed Babu Tinbukehi, Neylul-Isfihac, Trablus 1989, s. 96-98
- 5 - Allame Muhammed b. Ali ed-Dukkali, et-Idhafil-Kacir Selo 1406/1988 s. 87-91
- 6 - Yusuf b. Ismail en-Nebhani, Carriu Kerumadil-exliyai Beyrut 1409/1989 s. 526
- 7 - Ahmed Ibn el-Kuifir, Seceretul-talibin (azr Muhammed Hacci) Ri bad 1976/1991, s. 83-84;
- 8 - Ibrahim Ferehad, et-Majrib a bce' Harik Daril-beyrut, 1405/1984; II, 90-93
- 9 - Makkar, Nefhul-tib, VI, 491-495
- 10 - en-Nasiri, et-Ishtak (Dardbeyen 1954, I, 200-201
- 11 - Abdulvahab Beni Mensur, Atamul-Mayribil-Arabi Ri bad 1986, IV, 346-352. ✓

Abba (090169) 1999

إلى سنة 1900) تطاون 1999، والمراجع العربية والأجنبية التي
ذكرها في الرقم 1140.

محمّد ابن عزوز حكيم

ابن عاشر، أحمد بن محمد بن عمر السلاوي الصالح الشهير أصله من شمينة من أعمال قانس بالأندلس، وبها خلق ونشأ إلى أن حفظ القرآن وقرأ العلم، واجتهد في الطاعات والعبادات، وانقطع لعمل الخير. انتقل إلى الجزيرة الخضراء وأقام بها زمانا مشغولا بتعليم القرآن، ولقي بها الشيخ الصالح أبا سرحان مسعود الأبله، صاحب المكاشفات والشأن العظيم، فاستأنس به وأنس، وهو الذي أخبره بقرب سقوط الجزيرة في يد النصارى، ودعاه إلى مغادرتها قبل استحكام الحصار. فانصرف عنها ابن عاشر، ورجل إلى المشرق لقضاء مناسك الحج، ثم عاد إلى المغرب، فقص في البداية مدينة فاس، ثم أقام بمكناس مدة من الزمن. وكانت إحدى أخته قد استقرت بها، واستفادت من جراءة دائمة متعها بها السلطان أبو عنان المريني. انتقل ابن عاشر بعد ذلك إلى سلا ونزل بزواية الشيخ عبد الله الياورى، وكان ذا مقام كبير وأحد شيوخ التربية المشهورين، فلزمه مدة طويلة ووجد لديه العون والمساعدة، فقد أسكنه خلوة في الزاوية المذكورة، ويسر له إمكانية كسب قوته بتعليم الأطفال القرآن الكريم. غير أن وفاة الشيخ الياورى جعلته ينتقل إلى سلا. فاستقر في أول الأمر بزواية الشيخ أبي زكرياء يحيى بن عمر غربى جامعها الأعظم. وكان اكتسابه في هذه المدة من نسخ وتفسير وبيع كتاب العمدة في حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) للإمام أبي محمد عبد الغنى المقدسى، وكان معجبا بهذا الكتاب ولقنه لكثير من أصحابه. وقد وفر له هذا العمل دخلا، سمح له بشراء منزل بالقرب من باب معلقة بسلا، وهناك اشتهر أمره وقصده الزوار واجتمع حوله عدد من المريدين، لكنه كان يفضل العزلة عن الناس ويقبل من لقائه بهم.

لم يكن الشيخ ابن عاشر يعيش بفضله الفتح أو الزيارات، ولربما كان ذلك من أسباب اقتنائه لبستان بجبة باب سبتة من سلا، لكن الدخل المترتب عن زراعة هذه الأرض، لم يكن ليغير شيئا من عوائد الشيخ، فقد كان متقشفا في حياته مقلا؛ وباستثناء يوم عيد المولد النبوي ويوم الجمعة اللذين كان يلبس خلالهما أحسن لباسه، وهي جبة خضراء وحزام صوف، فإنه كان يقتصر خلال سائر الأيام على جبة بالية قصيرة الأكمام، وحزام صوفى أسود ويتنعل نعلا خشنا في أسفله مسامير. كان الشيخ يضطلع بأعباء حياته بنفسه ويفرض أن يتساعده خواص أصحابه إلا في القليل لاعتباره أن ذلك من شأنه أن يحرمه من أجر التعب. أما طعامه خارج أيام صومه، فكان عبارة عن مد قمح في اليوم يصطحب به وجبة من نبات الحيازى وحيوان بحري يسمى السرتيق زيادة على ما يهدى له من سمك في بعض

وفي الأطلس المتوسط وسهول الغرب، ونادر في المناطق الصحراوية الجنوبية، يكثر عدده في فصلي الربيع والصيف في الحجاب ومكناس والعرائش وسلا والرباط وينسليمان والرمانى والدار البيضاء والجديدة والصويرة والحسيمة والناظور وبركان وكرسيق. منه عدة مجموعات مستقرة في المغرب تضاف إليها عدة وحدات تأتي من جنوب أوروبا لتشتو في المغرب. كما أن عدة أفراد تقطع الصحراء المغربية لتشتو في موريتانيا والسنغال والدول المجاورة.

يتخذ عشه بين شقوق الصخور والأجراف وفوق المباني العالية بالمدن الكبرى ونادرا بين أغصان الأشجار العالية. تبيض الإناث 3-6 بيضات بيضاء مصفرة منقطة بالأحمر الشاحب، يبلغ طول قطرها الكبير 3,5 سم. يحضن البيض من طرف الأنثى 28 يوما. تبقى الصغار بداخل العش 26-28 يوما قبل أن تأخذ حرمتها تدريجيا بين شهر يونيو وشهر يوليو. يقتصر توزيعه الجغرافي على حوض البحر المتوسط وآسيا الوسطى والغربية. يتكون قوته من مختلف أنواع الحشرات وخاصة منها الجراد والخنافس.

م. رمضان، برلمة، معلمة المغرب، الجزء 6، ص. 1845: الرخمة، معلمة المغرب، الجزء 13: الأمير مصطفى الشهابى، معجم الشهابى في مصطلحات العلوم الزراعية، مكتبة لبنان، الطبعة الثالثة، 1988: أمين العلوف، معجم الحيوان، مطبعة المتوقف، القاهرة، 1932.

P. Bergier, *Les falconiformes marocains. Satatur, répartition et écologie, Annales CEEP (ex. CROP), n° 1987*; H. Heinzel, R. Fitter & J. Parslow, *The birds of Britain and Europe with North Africa and the Middle East*, 1979; C. Harrisson, *Les nids, les œufs et les puissants d'Europe en couleur*, Paris 1977.

عاشر، أسرة تطوانية أصلها من الأندلس ظل بعض أفرادها هناك وأرغموا على كتابة اسم عائلتهم بالحروف اللاتينية هكذا Agereta - Ager - Axer. وما زالت بإسبانيا أسر تحمل اسم Ager؛ وقد انقرضت هذه الأسرة بتطوان. عاشر الحاج محمد بن عبد الرحمن من وجهاء تطوان. تولى خطة أبي الموارث يوم 8 ربيع الأول 1113 (13 غشت 1701). وفي سنة 1179 (1766) عينه السلطان سيدي محمد بن عبد الله حاكما عاما بشمال المملكة ومقره بتطوان وأعفي لكيسر سنة 1201 (1787). وكانت وفاته في السنة التالية.

وهو الحاكم المغربي الذي ورد اسمه في معاهدة دولية هي المعاهدة المغربية الإسبانية المبرمة بمراكش يوم 2 ذي الحجة 1180 (1 ماي 1767).

ومن آثاره بتطوان "القنا" الموجود بزينة المقدم والمعروف بـ "قنا عاش" وهو الذي بنى القنطرة التي تحمل اسمه العائلي والواقعة بكيتان في طريق الزرقاء.

عاشر قاسم من أعيان تطوان الذين شهدوا بظلم أولاد النقيس وطغيانهم في شهر شوال 1078 (أبريل 1668). م. ابن عزوز حكيم، كشاف أسماء عائلات تطاون (من سنة 1483

Ibn 'Ashir, Abu 'l-'Abbas Ahmad B. Muhammad B. (d. 1362/3)

61

usually understood. This is not altogether true. He has done away with a good many concepts which were so narrowly understood by Muslim jurists and theologians, and offered in their place other concepts which are much deeper in their spirituality and more comprehensive than those of any of his Muslim predecessors. His ideas about the universality of everything—being, love, religion—may be considered landmarks in the history of human thought.

BIBLIOGRAPHY

- Tarjuman al-Ashwaq*, ed. R.A. Nicholson, London, 1911.
- R.A. Nicholson, "The Lives of 'Umr Ibn al-Farid and Ibn al-'Arabi," *Journal of the Royal Asiatic Society*, 1906.
- The Mystics of Islam*, London, 1914.
- Asin Palacios, *La psicologia segun Mohidin Abenarabi in Actes du XVI Congres intern. des Orient*, Algier, 1905.
- Goldziher, *Vorlesungen*; Macdonalds, *Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory*.
- A.J. Arberry, *Suffism*, London, 1950.
- Abu 'Abd al-Rahman al-Sulami, *Tabakat al-Sufiyya*, ed. by Shariba, Cairo 1953.
- Abu Nu'aym al-Isbahani, *Hilyat al-Awliya'*, Cairo 1938, Vol. 8, pp. 336-360.
- Lewisohn, Leonard (ed.), *The Legacy of Medieval Persian Sufism*, London, Khaniqahi Nimatullahi, 1992.
- Lewisohn, Leonard (ed.), *Classical Persian Sufism from its Origins to Rumi*, London: Khaniqahi Nimatullahi, 1994.
- Katz, Steven T. (ed.), *Mysticism and Language*, Oxford: Oxford University Press, 1992.
- Diez, E. Diez, *Die Kust der islamicshen Volker*, Berlin 1917.
- Abd al-Rahman Badawi, *Shatahat al-Sufiyya*, I, Cairo, 1949.
- Singh, N.K., *Islamic Mysticism in India*, Delhi, 1996.
- 'Attar, *Tadhkirat al-Auliya'*, Nami Press, Lucknow, 1914.
- 'Ali Hujwiri, *Kashf al-Mahjub*, English translation by R.A. Nicholson, Luzac & Co., London, 1911.
- Qushairi, *al-Risalah*, Egypt, 1330/1911.
- al-Kalabadhi, *Kitab al-Ta'arruf li Madhhab Ahkl al-Tasawwuf*, translated into English by A.J. Arberry (*the Doctrine of the Sufis*), Cambridge University Press, Cambridge, 1935.
- Sarraj, *Kitab al-Luma*, ed. R.A. Nicholson, London, 1914.
- Zaki Mubarak, *al-Tasawwuf al-Islami fi al-Adab w-al-Akhlaq*, 2 Vols., Dar al-Kutub al-'rabi, Cairo, 1954.
- Margaret Smith, *Ribi'ah the Mystic*, Cambridge, 1925.
- R.A. Nicholson, *The Mystics of Islam*, London, 1914.
- Studies in Islamic Mysticism*, Cambridge, 1921.
- The Idea of Personality in Sufism*, Cambridge, 1923.
- Kitab al-Tawasin*, edited by M. Louis Massignon, 1913.
- Smith, M., *Reading from the Mystics of Islam*, No. 34.
- Kalabadhi, *Kitab al-ta'arruf*, Arberry's translation, 1977.

EB

Ibn 'Ashir, Abu 'l-'Abbas Ahmad B. Muhammad B. (d. 1362/3)

Abu 'l-'Abbas Ahmad B. Muhammad B. 'Umar Al-Ansari Al-Andalusi Ibn 'Ashir was

continue the struggle in *Khurāsān*. It would seem as though the reason he continued to fight was that the die was cast and he feared that he would be punished for his revolt. He may have been discouraged or have realized that other motives had superseded those for which the chiefs of clans (the Arab aristocracy) and the 'Irākī soldiers had originally joined the campaign, and he did not approve of them. The fact that the scope of the revolt had been enlarged to include those who were discontented with the Umayyad régime and who found support for their recriminations in religious motives, and who were often *mawālī*, is proved also by al-Ḥadīdjādī's behaviour to the rebels who fell into his hands: it is said (al-Ṭabārī, ii, 1097) that he spared all the *Qurayshīs*, all the Syrians, and all those belonging to the clans of the "two arbiters" (named at *Ṣiffin*); furthermore he extorted from the captives above all a declaration that they had been infidel (*kāfir*; al-Ṭabārī, ii, 1096; cf. Mas'ūdi, *Murūdj*, v, 358) and punished severely the Persian *mawālī* and the *Zuff* who had supported the revolt (al-Balādhuri, *Futūh*, 373-4; al-Mubarrad, *Kāmil*, 286). The pardon granted to the Arabs and the punishments inflicted on tens of thousands of *mawālī* show that he saw the latter, after the revolt had been extinguished, as the most dangerous and most guilty of the seditious elements.

Bibliography: The main sources are Ṭabārī (ii, 1023-5, 1042-77, 1085-110, 1132-6 and index), who relied mainly on Abū Miḫnaf, traditionist and author of a monograph entitled *Kiṭāb Dayr al-Djamādīm wa khal' 'Abd al-Raḥmān b. al-Ash'ath* (*Fihrist*, 93) and the *Anonyme arabische Chronik* edited by Ahlwardt (308-10, 318-59). To these may be added the *Bidāya* of Ibn Kathīr because of the clarity of its continuous account and of a number of details drawn from Wākidi. The other sources either add nothing of importance or are confusing to the reader: a reputable author such as Dinawarī (*Tiwāl*, 253, 322-5) offers an entirely deceptive account in which the revolt is the result of propaganda made at Kūfa, with religious arguments, by Ibn al-Ash'ath, and in which the rebels set out from this town (!); other authors, such as, for example, the author of *al-Imāma wa 'l-siyāsa*, make use of the facts solely in order to introduce episodes and speeches of a literary character and probably apocryphal. There may also be consulted: Ṭabārī (Zotenberg), iv, 127-48; Ps.-Ibn Ḳutayba, *al-Imāma wa 'l-siyāsa*, Cairo 1322/1904, ii, 51 f., 56-86; Balādhuri, *Ansāb*, v, 229, 260, 262 f., 276, iv B, 60 (events before the revolt); idem, *Futūh*, 67, 293, 323, 399 ff., 417; Ya'qūbi, *Historiae*, ii, 371-4; Mubarrad, *Kāmil*, 154, 155, 176, 654, 655; Ibn Rusta, in *BGA*, vii, 205, 229, 282 f.; Mas'ūdi, *Tanbih*, in *BGA*, viii, 314-6; idem, *Murūdj*, v, 302-5 and index (with some incorrect information, e.g., that Rutbil was one of the kings of India); *Aghānī*, v, 153-5, 161, x, 110, 111, xix, 140, 154-6, and index; *Tārikh-i Sīstān*, ed. Bahār, Tehran 1935, 112-8; Ibn al-Athīr, *Kāmil*, ii, 224, iv, 26, 225, 333-6, 365-7, 370-9, 383-9, 399-401 and index; Sibṭ Ibn al-Djawzī, *Mir'āt al-zamān*, 259r.-60r., 268r.-269v., 272r., 276v.-281r. (with some notices lacking elsewhere); Ibn Shākir al-Kutubī, *Uyūn al-tawārikh*, MS Paris, 3v.-5r., 6r. and v., 8r.-9r., 10r.; Safadī, *Wāfi*, MS Bodl., fol. 107r.-v.; Ibn Kathīr, *Bidāya*, ix, 35-7, 39-42, 47-51, 52, 54, 55; Ibn Khaldūn, *Bulāq* ed. 1284, iii, 47-50, 52. For other references to Arabic sources, see L. Caetani.

Chronographia islamica, 81 A.H., 970, 82 A.H., 980 f., 85 A.H., 1026; on a long satire by Farazdaq, see his *Diwān*, ed. Hell, index, 19 and tr. Boucher, 623-33; G. Weil, *Geschichte d. Chalifen*, i, 449-65; J. Wellhausen, *Das Arabische Reich*, 145-56, 157-8, n. 1 (Eng. tr. Weir, 232-48, 252); A. Müller, *Der Islam im Morgen- und Abendland*, i, 390-2; W. Muir, *The Caliphate*, 347-9; Périer, *Vie d'al-Ḥadīdjādī ibn Yousof*, Paris 1904, 129-32, 158-66, 167-204 and index. (L. VECCIA VAGLIERI).

○ IBN AL-ASH'ATH [see ḤAMDĀN KARMAṬ].

○ IBN 'ĀSHIR, ABU 'L-'ABBĀS AHMAD B. MUḤAMMAD B. 'UMAR AL-ANṢĀRĪ AL-ANDALUSĪ, Ṣūfī of the Marinid period, patron saint of the town of Salé, where he died in 764 or 765/1362-3. He was a native of Jimena in Spain and, for unknown reasons, left there to settle in Algeciras. There he supported himself by teaching the *Qur'ān*, and seems to have been happy there until one of the holy men with whom he was acquainted, and in whom he had great confidence, advised him to flee from the country before the Christians arrived. He then undertook the pilgrimage to Mecca. On his return from the east he stopped at Fez, then went to visit one of his sisters at Meknès; but he probably did not find there what he was looking for, and, setting off again, he settled at Shālla, on the left bank of the Bou Regreg, having been offered by a Ṣūfī, Abū 'Abd Allāh Muḥammad al-Yāburi, whose disciple he became, a *khalwa* in the *zāwiya* which he had set up inside the cemetery. On the death of his master, he left this peaceful place, so conducive to meditation, for another *zāwiya* in Salé itself, on the right bank of the river, near the Great Mosque. Later, with some hard-earned savings, he acquired a small house in the west of the town, opposite the al-Mu'allaka gate which opens on to the cemetery where his tomb now stands.

Ibn 'Āshir, in spite of his learning, was neither an intellectual nor a pedant. He taught mainly the *Qur'ān*, still in order to support himself, for he always made it a strict rule to live by his own work. Ibn Ḳunfudh of Constantine relates that at the time that he met him at Salé in 763/1361-2, i.e., about two years before his death, he was earning his daily pittance by copying a work of *ḥadīth*, the *'Umda*, which was one of his favourite books. It is said that he himself bound the copy he had made and sold it for exactly what the work had cost him. His dislike of the world earned him the reputation of being an eccentric solitary. In 757/1356, the Sultan of Morocco (it must have been Abū 'Inān the Marinid) is said to have tried in vain to approach him, which is why his pleasant and relaxed manner, and the smile with which he greeted Ibn Ḳunfudh, caused general surprise among his disciples and the devout persons who were his followers.

His preference for solitude, silence and meditation increased with age. He had little liking for spiritual gatherings and he barely endured the meetings of *fukarā'*, at which he refused to preside and during which he spoke only rarely and with the utmost reluctance. Ibn 'Āshir at the end of his career was a man poorly clad, not easy to approach, gloomy, afflicted by a sort of chronic internal spasm, who kept company with the dead whom he visited in the cemetery behind the Great Mosque.

He belonged to no fraternity. According to Ibn Ḳunfudh, his *ṭarīqa* was based on the strict, zealous, sincere and unreserved observation of the teaching contained in the *Thyā'* of al-Ḡhazālī. Always most anxious to distinguish exactly between what is *halāl* and what is *ḥarām*, he was particularly careful

1138 A.H. OL 1993

عبد الوهاب بن منصور ، اعلام المغرب العربي ،
الجزء الرابع ، ص ١٩٨٦ ، الرباط .

- 347 -

بولي الله فابداً وابتدر واحد الآحاد في يساب الورع

ولقيه ايضاً محمد بن ابي بكر الحضرمي بداره من سلا اول رجب عام 703 وعرف به في كتابه (السلسيل العذب والمنهل الأحلا) واحمد ابن قنفذ القسنطيني واشاد به في كتابه (انس الفقير ، وعز الحقير) ، واخذ عنه محمد الزهري السلوي والشيخ محمد بن ابراهيم ابن عباد النفزي الحميري الرندي شارح (الحكم العطائية) دفين فاس .

وكان السلطان ابو عنان توجه الى سلا سنة 737 بقصد زيارته والتبرك ببقائه لما سمع بزهده وصلاحه واستقامة احواله ، فوقف ببابه طويلاً فلم ياذن له بالدخول عليه ، ثم كرر ذلك مرات عديدة فامتنع من مقابلته ، وتبعه يوم الجمعة على رجله والناس ينظرونه فلم يلتفت هو اليه ، فقال مننعنا من هذا الولي ، ثم ارسل اليه رسالة مع ولده يستعطفه ، فرد عليه بالرسالة التالية التي قطع بها رجاءه ، ونصها :

الحمد لله
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً

من العبد الفقير الى الله تعالى ، احمد بن عمر بن محمد ابن عاشر وفقه الله تعالى بمنه وكرمه .

الى امير المؤمنين ابي عنان ايده الله تعالى بتقواه ، ورد حاله الى ما كان عليه الخلفاء الراشدون ومن تعرض لنصيحة المسلمين آمين .

اما بعد ، فقد ورد علي كتابكم المشرف بذكر الله تعالى وولادكم المكرم جعله الله تعالى من المتقين وانبته نباتاً حسناً وعلمه علماً نافعاً ولا جعله من المبغدين من رحمة رب العالمين ، ولتعلم انني ما شككت فيكم ، وقد ايقنت انكم ما ارسلتموه الا من اجل الله عز وجل وطلب مرضاته ، واني لم اكن للزيارة اهلاً ، ولا للقربة محلاً ، وانما سترني الكريم بفضله ، ولطف بي بحلمه ، والله الحمد على نعمته الظاهرة والباطنة ، ولتعلم اني قصدت

على ساق . ومدير كؤوس ادا ب لم يزل لها بساق ، وصاحب بديهة نبهية اتسقت في البراعة اي اتساق ، وقائد اعنة الكلام ، الصادر من وارده كالكلام «

فمن الشعر الذي ينظمه على البديهة قوله :

زار من بعد ما اطال انتظاري مخجل البدر في ذهاب السرار
صادم الهجر بالموصال كما صا دم جيش الظلام ضوء النهار
فشرينا مدامة وادرننا راح عتب ممزوجة بعقار
وارتشفنا لى الثغور اعتناقاً وعزمتنا على اقتضا الأوطار

وقوله وهو من طبقة المرقص :

يامن اختار فؤادي مسكناً بياضه العين التي ترمقه
فتح الباب سهادي بعدكم فابعثوا طيفكم يفلقه

مات شهيداً في احدى الجماديين عام 703 قال ابن حجر : ولو امتد به طول العمر لأصبح مثلاً في الاجادة (368)

(1338) احمد بن عمر بن محمد ابن عاشر الأنصاري . احد كبار الصلاح ومشاهيرهم بالمغرب الأقصى ، اصله من قرية شمينة بالاندلس ، بها ولد ثم انتقل منها في زمان طفولته الى الجزيرة الخضراء فأقام بها مدة يعلم القرآن ويخالط الأخيار ، ولما اشتد ضغط النصارى عليها وعلى مدينة جبل طارق القريبة منها واوشكت ان تسقط في ايديهم نصحه احد اصحابه بالخروج منها قبل استيلائهم عليها ، فخرج منها وقصد المشرق فحج وزار وعاد الى المغرب فسكن فاساً زمناً ثم انتقل الى مكناس فأقام به مدة ثم رحل الى رباط الفتح فنزل على الشيخ محمد الياجوري بزوايته ، فأعجب به الشيخ وتوسم فيه الخير وصار يدعو بالشباب الصالح واسكنه خلوة بزوايته

(368) اوصاف الناس ص 139 والدرر الكامنة : 141 ع 300 وريحانة الكفاي

424 وتغير فرائد الجمان ص 323