

استئجار

لغة :

طلب إجارة الشيء .

راجع : إجارة .

وقال السيّد الحكيم معلّقاً عليه : « بلا خلاف ولا إشكال ظاهر، والنصوص به متواترة، أو قريبة من التواتر، ففي صحيح ابن جعفر عليه السلام عن أخيه عليه السلام عن أبيه عليه السلام : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مَنْ أسبغ وضوءه، وأحسن صلاته، وأدّى زكاة ماله، وكفّ غضبه، وسجن لسانه، واستغفر لذنبه، وأدّى النصيحة لأهل بيت نبيّه صلى الله عليه وآله، فقد استكمل حقيقة الإيمان، وأبواب الجنان مفتحة له »^(١).

استئذان

لغة :

طلب الإذن، وقد تقدّم معنى الإذن، فراجع .

مقدار الماء الذي يحصل به الإسباغ :

قالوا : إنّ المقدار الذي يحصل به الإسباغ من الماء هو مدّ في الموضوء، وصاع في الغسل^(٢) .
راجع : وضوء، غسل .

مظانّ البحث :

اصطلاحاً :

لا يتعدّى المعنى اللغوي .

كتاب الطهارة :

أ - سنن الوضوء .

ب - سنن الغسل .

الأحكام :

أولاً - الحكم التكليفي :

الاستئذان قد يكون واجباً وقد يكون مستحباً .

أ - الاستئذان الواجب :

يجب الاستئذان تكليفاً في التصرف في ملك الغير أو حقّه أو ولايته، وبعبارة أخرى : كلّ ما لم يحلّ التصرف فيه من دون إذن صاحبه فيجب فيه

(١) المستمسك ٢ : ٤١٩، وانظر التنقيح ٤ : ٣٣٧. والرواية في الوسائل ١ : ٤٨٧، الباب ٥٤ من أبواب الوضوء، الحديث ٢ .

(٢) الحدائق ٣ : ١١٦ - ١١٧، والجواهر ٣ : ١١٩ - ١٢٠ .
والصاع ثلاثة أمداد، والمدّ ما يعادل الكيلو تقريباً. أنظر منهاج الصالحين (للسيّد الخوئي) ١ : ٣٢١، زكاة الفطرة، المسألة ١١٧٨ .

أذن (092108)

05 Kasım 2016

تحلّ لقطتها إلا لمنشد، فقال العباس: يا
رسول الله إلا الإذخر؛ فإنه للقبر والبيوت،
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إلا
الإذخر»^(١).

إذخر

لغة:

حشيشة طيبة الرائحة تُسَقَّف بها
البيوت فوق الخشب، وهمزتها زائدة^(١).

إذن

لغة:

ذكروا له معاني منها: الإباحة^(٢)،
والإطلاق في الفعل^(٣)، والإعلام بالإجازة
والرخصة^(٤).

اصطلاحاً:

لم يتجاوز معناه الاصطلاحي عن
معناه اللغوي، ومع ذلك فقد عُرِّف بأنه:
«رخصة المالك أو من بحكمه في

الأحكام:

من مستثنيات ما يحرم قطعه من
الأشجار في الحرم هو «الإذخر»^(٢)، وذلك
بسبب التماس العباس من النبي صلى الله عليه
وآله وسلم استثناء تجريمه، فقد روى الكليني
عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
«لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
مكة يوم افتتحها، فتح باب الكعبة... ثم
نقل الحديث إلى أن قال حكاية عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم: - ألا إن الله قد حرّم مكة
يوم خلق السماوات والأرض، فهي حرام
بحرام الله إلى يوم القيامة، لا ينفر صيدها،
ولا يعضد شجرها، ولا يختلي خلاها، ولا

(١) الكافي ٤: ٢٢٥.

(٢) استفدنا في هذا المقال من ملاحظات بعض
أساتذتنا دام ظلهم.

(٣) لسان العرب، القاموس: «إذن».

(٤) المصباح المنير: «إذن».

(٥) مفردات ألفاظ القرآن، للراغب الاصفهاني.

(١) النهاية لابن الأثير ١: ٣٣.

(٢) الحدائق ١٥: ٥٣٤.



D 3678



المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الاستئذان في سورة النور
(دراسة موضوعية)

Mur Suresi

140585

1257

032108

د. العباس بن حسين الحازمي

الأستاذ المشارك بقسم القرآن وعلومه

كلية أصول الدين - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

مجلة
بَيْتَات
عقد
لِلدِّرَاسَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ

مجلة علمية دورية محكمة

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMANI

30 Kasım 2018

- الاستئذان في سورة النور "دراسة موضوعية" د. العباس بن حسين الحازمي
- ملامح من قصة إبراهيم عليه السلام في سورتي البقرة وإبراهيم دراسة موضوعية د. دخيل بن عبد الله الدخيل
- السياق وأثره في الترجيح بين معاني المشترك اللفظي في القرآن الكريم د. خزاعي محمد سلامة العيسى
- مفهوم النسخ عند المتقدمين والمتأخرين نظرة تقويمية أ.د. مساعد بن سليمان الطيار
- تحقيق دلالة القرآن الكريم على أشراف السامة الكبرى "دراسة موضوعية مقارنة" د. خالد بن نواف الشوحة
- شرح منحة ذي العرش فيما يتعلق بقراءة ورش د. محمد بن عبد الله الوزرة الدوسري
- تأليف: شعيب بن إسماعيل الكيالي (ت 1172هـ) تحقيق ودراسة
- الصفة الكاشفة في القرآن الكريم بيانها وأوصافها أ.د. فهد بن عبد الرحمن الرومي

موضوعات

العدد

الثامن عشر

محرم 1443هـ

نوفمبر 2014م

el-Aynî, "Umdetu'l-Karî...", C. XVIII, s. 283-287, 294, 296-298

İSTIZAN

Fiqh

- izinsiz başkasının eşyasını alırsa diyet gerekir mi?

اعلام الموقوتين

ابن القيم

٢٢٧ - ٢٢٦ | c

734

٤٢٧ من سلطان العلماء، محمد عبدالرحيم بن محمد علي
١٤١٦ هـ احكام اذن الانسان في الفقه الاسلامي/تأليف
محمد عبدالرحيم بن محمد علي سلطان العلماء - ط ١ -
دمشق: دار البشائر، مكة المكرمة: توزيع المكتبة المكيّة
١٤١٦ هـ، ١٩٩٦ م.
٢ مج (٨٧٢ ص) ٢٥٤ سم
الاصول: رسالة (ماجستير) - جامعة ام القرى،
١٤١٢ هـ - ١٥ - ٢: مودع نظاميا.
١. الفقه الاسلامي ٢. الاستئذان (فقه اسلامي).
أ. العنوان

izin → ikrallah

Ca'irifi, icare ile arasındaki fark, Sukūtün'e delalet edenü, ...

Şurûnbasi, es-sukût, 175

izin

izinsiz başkasının eşyasında tasarruf edilebilir.

Zerkâ, el-Kawâid, c. 1, Fihrist, 393

izin

izin ve icaret arasındaki fark

ibn Abidin, c. III, s. 167

izin

FKH'den var.

Fiqh

- icaretten farkı

موسوعة محمد بن عبد الوهاب

٢٢٤ | c

1919

İSTIZAN

Fiqh

- Namazda istizanda bulunana

tesbih ile izin

اعلام الموقوتين

bk. izin FKH

ابن القيم

٢٢٧ | c

izin

Fiqh

(evlere vs. girmek)

297.7 MAH. i

el-İbda, 386 - v.d.

اعلام الموقوتين

734

İSTIZAN

Fıkıh

موسوعة جمال عبدالناصر

١٢ / ٤٠٥

1010

İZİN

Fıkıh

موسوعة جمال عبدالناصر

179 | 174 - 175

1010

İZİN

Fıkıh

موسوعة جمال عبدالناصر

121 | ٤

1010

İZİN

Fıkıh

- Babanın cocuğuna hac için,
cihad v.b. izin için vermesi

موسوعة جمال عبدالناصر

121 - 122 | 1

1010

İSTİZÂN

İDA

el-Ayni, "Umdetü'l-Karî--", "C-XV", s. 382-386

İSTIZAN

Fıkıh

موسوعة جمال عبدالناصر

141 | 140 - 142

1010

MEİZÜN

İbn Abdîn, c-VI, s, 154

İSTİZÂN (İZİN İZİNİ)

Ahlak

bk. İZİN

Nevevi, Şerhi'l-Müslim c.14 s.136

İZİN

297.511 ABİR

- İzni alınmadan başkasının evine
girmeyi caiz kılınan şeyler
- Aukl izin alınmadan başkasının Malında
Tasarıf

İbn Abdîn, c-VII-s. 199, 200

1217

- Processes', *Psychological Review* 84 (3): 231-59. (Influential psychological case for confabulatory and expectation-driven access to attitudes.)
- * Radhakrishnan, S. and Moore, C. (1957) *A Source Book in Indian Philosophy*, Princeton, NJ: Princeton University Press. (Includes ancient references to inner perception among both defenders of Hindu tradition and sceptics.)
 - * Raffman, D. (1995) 'On the Persistence of Phenomenology', in T. Metzinger (ed.) *Conscious Experience*, Thorverton: Imprint Academic. (Argues that the physicalist cannot use demonstrative or descriptive introspection to explain subjectivity.)
 - * Reid, T. (1785) *Essays on the Intellectual Powers of Man*, repr. Cambridge, MA: MIT Press, 1969. (An attempt to inject 'common sense' into empiricism; emphasizes existence of pre-attentive consciousness.)
 - * Rey, G. (1986) 'A Question about Consciousness', in H. Otto and J. Tuedio (eds) *Perspectives on Mind*, Dordrecht: Reidel. (Argues that our concept of consciousness is over-simple and incoherent; uses first-person knowledge against spiritual and biological accounts.)
 - * — (1997) *Contemporary Philosophy of Mind: A Contentiously Classical Approach*, Oxford: Blackwell. (Chapter 11 provides a relatively detailed functionalist theory of some phenomenal states, and attempts to explain mistaken 'reification' of phenomenal properties.)
 - * Rosenthal, D. (1990) 'A Theory of Consciousness', ZIF Report 40, Bielefeld: Center for Interdisciplinary Research. (A higher-order-thought theory.)
 - * Ryle, G. (1949) *The Concept of Mind*, London: Hutchinson. (Attack on Descartes' dualism and epistemological claims, and defence of philosophical behaviourism.)
 - * Sartre, J.-P. (1940) *The Psychology of Imagination*, trans. New York: Philosophical Library, 1948. (Sustained attack on the illusion of immanence.)
 - * — (1943) *Being and Nothingness*, trans. H. Barnes, New York: Philosophical Library, 1956. (Classic work of existential phenomenology; defends 'pre-reflexive consciousness'.)
 - * Shoemaker, S. (1984) *Identity, Cause, and Mind*, Cambridge: Cambridge University Press. (Chapter 9 is an intricate defence of functionalism against zombies; chapter-14 is an intricate reply to Block (1980).)
 - * — (1994) 'Self-Knowledge and "Inner Sense"', *Philosophy and Phenomenological Research* 54: 249-314. (An extended attack on inner perception.)
 - * Smart, J. (1959) 'Sensations and Brain Processes', *Philosophical Review* 68: 141-56. (Defence of materialism against phenomenal-object and other objections.)
 - * Tye, M. (1995) *Ten Problems of Consciousness*, Cambridge, MA: MIT Press. (An attempt to explain phenomenality in terms of intentional content that is 'poised' for cognitive influence; appeals to demonstrative introspection against subjectivity arguments; also appeals to diaphanousness against intrinsic qualia.)
 - * Weiskrantz, L. (1988) 'Some Contributions of Neuropsychology of Vision and Memory to the Problem of Consciousness', in A. Marcel and E. Bisiatch (eds) *Consciousness in Contemporary Science*, Oxford: Oxford University Press. (Brief, directed discussion from the leading authority on blindsight.)
 - * Whyte, L. (1962) *The Unconscious Before Freud*, London: Tavistock. (A compendium of pre-modern and early modern views of 'hidden' behavioural influences. Citations are lax.)

ERIC LORMAND

CONSENT

A concept of central importance in moral, political and legal philosophy, consent is widely recognized as justifying or legitimating acts, arrangements or expectations. In standard cases, a person's consent to another person's acts removes moral or legal objections to or liability for the performance of those acts. Thus, in medical practice the informed consent of a patient to a procedure can justify the physician's actions. In law, the maxim 'volenti non fit injuria' (the willing person is not wronged) governs a wide range of acts and transactions, from the economic to the sexual. And in politics, it is often supposed that it is 'the consent of the governed' that justifies or makes permissible both governmental policies and the use of official coercion to compel obedience to law. Consent may be given in a variety of more and less direct forms, but its binding force always rests on the satisfaction of conditions of knowledge, intention, competence, voluntariness and acceptability of content.

- 1 Meaning and importance
- 2 Forms and conditions
- 3 Philosophical applications

1 Meaning and importance

Consent is an act by which one freely changes the existing structure of rights and obligations, typically

الاستئذان وأنواعه في ضوء السنة

للدكتور/ عبدالعزيز بن أحمد الجاسم

تمهيد:

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستهديه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله، فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فمن نعم الله تعالى، على هذه الأمة، أن حباها، بدين سماوي متكامل، من غير حول منها، ولا قوة، وإنما كان من فضل الله تعالى.

قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَنِي ضَالِّينَ مُبِينِينَ ﴿١﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١﴾

ومن هذه النعم، نعمة الآداب الاجتماعية، التي أتى بها الإسلام، وأرسى قواعدها، بين أفراد المجتمع المسلم. وهذه الآداب الإسلامية متميزة، من حيث الهدف، والتطبيق.

(١) سورة الجمعة، الآيات ٢-٤.

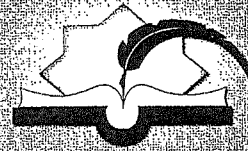
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

5 EKİM 2008

Cirah 030572

Tip 190914 İzin 092108

D.16.009



العدد الثالث - السنة الثالثة
حزيران ١٤٣١ هـ - ديسمبر ٢٠١٠ م



مجلة

الأصول والنوازل

مجالس علمية محكمة تفتي بشرح القضايا المعاصرة والنوازل
وفق الأصول الشرعية والأولوية الشرعية (مؤسسة مركزية)

الإذن في العمليات الجراحية في ضوء الفقه الإسلامي والقوانين الوضعية

د/ أسامة عبد العليم الشيد

استاذ الفقه المقارن المساعد بكلية الشريعة والحراسات الإسلامية
بجامعة أم القرى وجامعة الأزهر

- حصل على درجة الماجستير في أطروحة بعنوان "قاعدة لا ضرر ولا ضرار . دراسة مقارنة في الفقه الإسلامي والقانون الوضعي في نطاق المعاملات المالية والأعمال الطبية المعاصرة"
- حصل على درجة الدكتوراه في أطروحة بعنوان "بد الأمانة ومدى مسئولية صاحبها . دراسة مقارنة في الفقه الإسلامي والقانون الوضعي"
- وله العديد من الأبحاث منها: "البلوغ وأثره في الفقه الإسلامي . منشور" - "الاحتياط في صيانة الأضياع . منشور" - "مجلس العقد وأثره في عقود التجارة الإلكترونية . منشور" - "التمويل بالتورق . دراسة فقهية مقارنة" - "ضوابط البحث الفقهي" وغيرها.

رئيس التحرير

أ.د. سليمان بن إبراهيم عيسى العالبي

عضو هيئة التدريس بجامعة أم القرى

مدير التحرير

مؤيد بن صالح الروقي

عضو هيئة التدريس بجامعة الملك عبد العزيز

دائرة المعارف بزرگ اسلامی جلد ہفتم تہران، ۱۳۷۵

۳۹۱

اذن

دادن و اعلام رضا، ولی اجازه تنها اعلام رضا را می‌رساند. اما در قوانین و منابع حقوقی در مواردی اجازه به جای اذن به کار رفته است (مثلاً نک: قانون مدنی، مواد ۱۱۵، ۵۰۳، ۱۰۴۳).

برای اذن تعریفهای گوناگونی آمده که از آن جمله است: ۱. اذن «فک حجر» است که شارع بر آن حکمی مترتب کند (موسوعه الفقه... ۲۲۲/۳؛ نیز نک: جرجانی، ۶)؛ ۲. اذن فک حجر و ساقط کردن حق است (الفتاوی... ۶۴/۵)؛ ۳. اذن رخصت دادن و برداشتن مانع، یا اعلام رضاست (اصفہانی، همانجا).

در خصوص ماهیت اذن، دو نظر ابراز شده است: الف - اذن عمل حقوقی نیست، بلکه واقعہ حقوقی است، از این رو نه عقد است و نه ایقاع. با این حال همانند اقرار و شهادت عملی ارادی است. اذن دهنده هیچ چیز را انشا نمی‌کند، بلکه تنها رضای خویش را اعلام می‌دارد که شرع بر این اعلام رضا اثری مترتب می‌سازد؛ مثلاً تصرف در مال غیر ممنوع است، ولی شارع با وجود اذن، این منع را بر می‌دارد (نک: اصفہانی، ۱۷۷/۱؛ امامی، ۱۰۱/۱). ب - اذن عمل حقوقی یک طرفه، یعنی ایقاع است و اذن دهنده مباح شدن موضوع اذن را انشا می‌کند (یزدی، العروة... ۷۸۵/۲؛ خوانساری، ۴۷۶/۳؛ نیز نک: کاتوزیان، ایقاع، ۶۵).

تقسیمات گوناگون اذن:

الف - اذن صریح، فحوی و شاهد حال: ۱. اذن صریح اذنی است که عبارت اذن دهنده با صراحت و به دلالت مطابقه باشد. فقها گاه از این اذن با عنوان اذن قولی یاد می‌کنند. ۲. اذن فحوی آن است که به طور ضمنی از عبارت اذن دهنده فهمیده شود و از مصادیق آن مفهوم اولویت است. ۳. اذن شاهد حال اذنی است که شواهد و قراین حالی بر آن دلالت کند؛ برخی فقها استفاده متعارف از آب چشمه و نهر دیگران، یا تکیه دادن به دیوار خانه دیگری را بر همین مبنا مجاز می‌دانند (ابن ادریس، ۲۱۸/۲؛ نراقی، ۱۲؛ یزدی، سؤال و جواب، ۳۰۱؛ نیز نک: ابن قیم، ۲۲-۲۴).

ب - اذن شرعی و اذن مالکی: اذن به اعتبار اذن دهنده دو قسم است: ۱. اذن شرعی، یا قانونی، و آن ناظر بر مواردی است که اذن از سوی شارع، یا قانون گذار صادر شده باشد، چنانکه تصرف در مال دیگران بدون مجوز روا نیست، ولی شارع، یا قانونگذار نسبت به یابنده اشیاء پیدا شده (قانون مدنی، ماده ۱۶۲)، یا حیوان گمشده (همان، ماده ۱۷۱)، یا شرایطی اذن در تصرف می‌دهد. از آنجا که مخاطب اذن شارع غالباً عموم مردم هستند، برخی از فقیهان آن را اذن عام نیز نامیده‌اند (نک: قزافی، ۱۹۵/۱). ۲. اذن مالکی، یا اذن اشخاص، و آن اذنی است که در موارد خاص از سوی غیر شارع داده می‌شود، مانند اذن ولی، یا اذن قیم در معاملات مجبور، یا اذن مالک نسبت به اموال خویش. از آنجا که این اذن به اذن مالک منحصر نیست، برخی از فقها آن را اذن اشخاص، یا اذن آدمی نیز نامیده‌اند (همانجا).

ج - اذن خاص و اذن عام: اذن به اعتبار مأذون بر دو قسم است: ۱.

طباخ، ۸۶/۵). این پرسش و پاسخها در باب فقه و عقاید و لغت و جز اینها، و گاه در بردارنده فتاوی مطابقی فقه دیگر مذاهب است و نسخه‌ای از آن در دارالکتب مصریافت می‌شود (نک: سید، ۵۲/۳).

آثار یافت نشده: ۱. اسئلة علی التوشیح. این کتاب تعلیقات اذری است بر توشیح التوضیح، حاشیة بدرالدین ابن حبیب شافعی (د ۷۹۶ق) بر توضیح الحاوی که آن خود شرحی بوده است از قطب الدین احمد غالی شافعی (د ۷۷۹ق) بر کتاب الحاوی الصغیر نجم الدین قزوینی (د ۶۶۵ق) در فروع فقه شافعی (ابن قاضی شہبہ، ۱۴۲/۳؛ حاجی خلیفہ، ۶۲۵/۱). ۲. التنبیہات علی اوہام المهمات. این کتاب شرحی است بر المهمات اسنوی که حجم آن با اصل کتاب برابری می‌کرده، و قسمت پانویس شدہ آن، تا پایان مبحث نکاح به ۴ جلد می‌رسیده است (نک: ابن قاضی شہبہ، ابن حجر، همانجا؛ ابن تغری بردی، ۲۷۶/۱؛ نیز نک: نعیمی، ۵۷/۱؛ حاجی خلیفہ، ۱۹۱۵/۲). ۳. روضة الاحباب فی مختصر الاستیعاب (نک: بغدادی، ۱۱۵/۱). ۴. مختصر الحاوی. اذری در این اثر، کتاب الحاوی الکبیر ماوردی (د ۴۵۰ق) از منابع اساسی در فروع فقه شافعی را مختصر کرده است (نک: نعیمی، ابن تغری بردی، همانجا؛ حاجی خلیفہ، ۶۲۸/۱، قس: ۶۲۷، ۶۲۵/۱).

اشعار پراکنده‌ای نیز از اذری در بعضی منابع نقل شده است (نک: ابن حجر، الدرر، ۱۴۶/۱-۱۴۷، انباء، ۶۳/۲؛ ابن تغری بردی، ۲۷۷/۱؛ شوکانی، ۳۶/۱؛ طباخ، ۸۸، ۸۷/۵).

مآخذ: ابن تغری بردی، المنہل الصافی، به کوشش احمد یوسف نجابی، قاهرہ، ۱۳۷۵ق/۱۹۵۶م؛ ابن حجر، احمد، انباء النعم، حیدرآباد دکن، ۱۳۸۸ق/۱۹۶۸م؛ همو، الدرر الکامنه، حیدرآباد دکن، ۱۳۹۲ق/۱۹۷۲م؛ ابن عماد حنبلی، عبدالحی، شذرات الذهب، قاهرہ، ۱۳۵۱ق؛ ابن قاضی شہبہ، ابوبکر، طبقات الشافعیہ، به کوشش حافظ عبدالعلیم خان، بیروت، ۱۴۰۷ق/۱۹۸۷م؛ بغدادی، ہدیہ؛ حاجی خلیفہ، کشف؛ سید، خطی؛ شوکانی، محمد، البدر الطالع، بیروت، دارالمعرفہ؛ طباخ، محمد راغب، اعلام النبلاء، حلب، ۱۳۴۴ق/۱۹۲۵م؛ ظاہریہ، خطی (فقه شافعی)؛ الفہرس التمهیدی للمخطوطات المصوره، قاهرہ، ۱۹۶۸م؛ نعیمی، عبدالقادر، المدارس فی تاریخ المدارس، دمشق، ۱۳۶۷ق/۱۹۴۸م؛ نیز:

بخش فقه، علوم قرآنی و حدیث

اذن، اصطلاحی فقهی و حقوقی، مادہ «اذن» در معانی گوناگونی از جمله اعلام (بقرہ ۲/۲۷۹)، اباحہ و رخصت (نساء ۴/۲۵) و امر و فرمان (بقرہ ۲/۹۷) به کار رفته است (جوہری، ذیل اذن؛ فیومی، ۱۸/۱؛ قاموس، ذیل اذن). از میان این معانی اعلام اصل معنی اصطلاحی اذن است، ولی بر اثر کثرت استعمال به معنی اعلام رضا به کار می‌رود (راغب، ۱۴؛ ابن ہمام، ۲۱۷/۸).

اذن با رضا تفاوت دارد. تا زمانی که رضا ابراز نشده باشد، اذن تحقق نمی‌یابد و در نتیجہ قابل استناد نخواهد بود (یزدی، سؤال و جواب، ۱۴۱؛ اصفہانی، ۱۳۷/۱). اذن با اجازه نیز فرق دارد. ہرگاہ رضا پیش از تصرف اعلام شود، اذن است و چنانچہ پس از تصرف ابراز شود، اجازه (خمینی، البیع، ۱۰۴/۲؛ نیز نک: علامہ حلی، مختلف... ۱۷۰/۲؛ انصاری، ۱۲۴-۱۲۵). به بیان دیگر اذن دو وجہ دارد: رخصت

عجب ناسه

11-6

-1210
Hawija

A VOLUME OF ORIENTAL STUDIES

PRESENTED TO

EDWARD G. BROWNE, M.A., M.B., F.B.A., F.R.C.P.

SIR THOMAS ADAMS'S PROFESSOR OF ARABIC IN THE UNIVERSITY OF CAMBRIDGE

ON HIS 60TH BIRTHDAY

(7 FEBRUARY 1922)

EDITED BY

T. W. ARNOLD

AND

REYNOLD A. NICHOLSON

ISLAM TARİH SANAT
ve KÜLTÜRÜ ARAŞTIRMA
MERKEZİ - İSTANBUL

00 4116



PHILO PRESS

AMSTERDAM

Aslam
Kuluf

THREE DIFFICULT PASSAGES IN THE KORAN

I. "RAQĪM" AND DECIUS

18, 8-25

In the first part of the 18th Sūra Mohammed alludes, in a characteristically cryptic way, to the Seven Sleepers of Ephesus, Christians who took refuge in a cave, at a time of severe persecution, and after being walled in by their pursuers slept there for about two hundred years, at the end of which time they were awakened and came forth.

It is plain that Mohammed has heard the story recently and been interested by it; that he has tried to tell it for the edification of his followers, but has been embarrassed by the questions of certain unbelievers, who very possibly knew the story better than he did. He accordingly produces a "revelation," in which he tiptoes around the story, incidentally giving his divine authority for refusing to answer foolish queries.

In verse 8 he introduces the subject with the question, "What think you of those associated with the cave *and with al-Raqīm*? Was not their experience a wonderful sign?" What the word *raqīm* means here has been an unsolved mystery. Some commentators explain it as the name of the mountain in which the cave was, others regard it as the name of the valley below. Others, starting from etymology, suppose it to designate a tablet or scroll, something *inscribed* (verb *رَقِمَ*), which may have been put up over the mouth of the cave in which they lay. But the popular explanation, approved by the majority of native commentators (always with express caution, however), is this, that *الرقم* is the name of *the dog* that accompanied the sleepers, mentioned in verses 17 and 21. This explanation is intrinsically most unlikely. "Raqīm" is all but impossible as a name; moreover, Mohammed could hardly have chosen the form of words which he uses, if this had been his meaning. The dog him-

استئذان:

- ١ - تعريف: الاستئذان هو طلب إباحة التصرف ممن له حق الإباحة.
- ٢ - أنواعه: الاستئذان إما أن يكون لدخول البيوت، أو للتصرف في حق الغير.
- أ - الاستئذان لدخول البيوت: البيت الذي يريد دخوله إما أن يكون بيته، أو ليس بيته.

(١) المستأذن: الذي يريد الدخول إلى البيت إما أن يكون صغيراً غير مميز - وغالب التمييز يكون في ابن سبع سنوات - وهذا لا يطالب بالاستئذان للدخول إلى البيت، إلا على سبيل التعليم.

أو صغيراً مميزاً: وهذا يجب عليه الاستئذان في الأوقات التي يتخفف فيها الناس من ثيابهم، وهي في العادة ثلاثة أوقات، قبل النهوض من الفراش صباحاً، وعند الإيواء إلى النوم مساءً، وعند نوم القيلولة ظهراً، كما قال تعالى في سورة النور/ ٥٨ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنكُمْ تِلْكَ مَرْثٌ مِّن قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظُّهْرِ وَمِن بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ تِلْكَ عَوْرَتٌ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ بَعْدَهنَّ طَوَّفُوتٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾.

أو كبيراً بالغاً، ذكراً أو أنثى، وهذا لا يحل له الدخول بغير استئذان يتبعه إذن، على التفصيل التالي:

- (٢) دخول الكبير إلى بيته: إذا أراد الكبير دخول بيته وكان لا يسكن معه فيه أحد جاز له دخوله في أي وقت، ولا يحتاج إلى استئذان، لعدم جدوى الاستئذان، لأن المستأذن والأذن واحد. وإن كان يسكن معه فيه أحد محارمه: فالاستئذان واجب لدخوله، لاحتمال أن يرى عورته لو دخل عليه بغير استئذان، وقد (سأل رجل رسول الله ﷺ: أستأذن على أمي؟ فقال رسول الله ﷺ: نعم، فقال: إنها معي في البيت، فقال رسول الله: أستأذن عليها، فقال الرجل: إني خادمها، فقال رسول الله: أستأذن عليها، أتحب أن تراها عريانة!! قال: لا، قال: فاستأذن عليها^(١) وإن كان فيه زوجته أو

(١) الموطأ ٢/٩٦٣.

مطلقة الرجعية: فيستحب له الاستئذان، ولا يجب، لأنه قد يراها على حالة لا تحب أن يراها زوجها عليها.

(٣) دخول الكبير إلى غير بيته: يجب على الكبير استئذان صاحب البيت قبل دخوله، إلا إذا كان البيت مطروحاً لكل الناس، كدكاكين الأسواق، والحمامات، والمقاهي، ونحو ذلك؛ أو البيوت المفتحة الأبواب وليس لها ساكن، كالخرابات، والبيوت التي تبنها الدولة على طرقات السفر ليوقف فيها المسافرين الذين ينتظرون مرور وسائل النقل العامة ليركبوا فيها، فلا يجب عليه الاستئذان لدخوله.

أما إن كان البيت غير مطروح لكل الناس، بل لمن له فيه حاجة، كالفندق، وعيادة الطبيب، ونحو ذلك فإنه لا يدخله بغير استئذان إلا أن تكون له فيه حاجة، فعندئذ يجوز له دخوله بغير استئذان.

ب - الاستئذان للتصرف في حق الغير: يجب على الشخص استئذان صاحب الحق قبل التصرف في حقه، ولا يجوز لشخص أن يتصرف في حق غيره بغير إذنه، وبناء على ذلك فإنه يجب على الزوجة أن تستأذن زوجها لصيام النفل، وللخروج من المنزل، ولل سفر، وللتبرع من ماله، ويستثنى من ذلك تبرعها بما جرت العادة بالتبرع به من غير إذن كالثياب القديمة، وقليل الطعام ونحو ذلك، وتستأذنه لإدخال أحد إلى بيته، ولإرضاع غير ولدها. ويجب على الزوج أن يستأذن زوجته في مبيته في ليلتها عند غيرها، وفي العزل عنها لثلا تحمل، لأن لها في الولد حقاً. ويجب على الولد استئذان أبويه عندما يريد أن يأتي أمراً يعلم أن والده لا يحبه، كتزوجه فلانة، وعمله مع فلان ونحو ذلك. ويجب على المدين استئذان الدائن في كل عمل يعرض وفاء دينه إلى الخطر، كالتبرع، أو السفر الخطر ونحو ذلك. ويجب على الطبيب استئذان المريض في علاجه، ويستثنى من ذلك إن كان العلاج ينقذ المريض من الموت - بإذن الله - فإنه لا يحتاج إلى استئذان، ويجب الاستئذان في التصرف بمال الغير إتلافاً أو بيعاً أو هبة ونحو ذلك.

ج - التبرع للغير أو عن الغير لا يحتاج إلى استئذان المستفيد، وهو المتبرع له أو المتبرع عنه، إن كان هذا التبرع من قبيل الإسقاطات أو كان تبرعاً لغير معين كالإبراء والوقف على غير معين والطلاق، فإنه يكون نافذاً دون حاجة إلى

Dulaf; the same in *Qazwini, Athār al-bilād*, ii, 201). *Idhadj* seems to have flourished in *Büyid* times, and coins were minted there.

However, the greatest period of *Idhadj*'s florescence was from the 6th/12th to the 8th/14th centuries under the *Hazāraspid* dynasty of *Atabegs* of Great *Lur* (550-827/1155-1423) [see *HAZĀRASPID*s and *LUR-I BUZURG*]. These *Atabegs*, of *Kurdish* origin, made their peace with the incoming *Mongols* and enjoyed virtual independence under the *Mongol Khāns* and then the *Il Khāns*; at times their power extended to *Iṣfahān* and the shores of the *Persian Gulf*. *Idhadj* and the nearby town of *Sūsān* were the winter residences of the *Hazāraspids*, their *yaylāḥs* or summer-quarters being further to the north on the upper *Zanda Rūd* and the *Kārūn* headwaters. It is at this time that the name for *Idhadj* of *Māl-Amir* or *Māl-i Amir* "the *Amir's* property" comes into use, and gradually replaces the older designation. The newer term may be connected with the residence there of the *Hazāraspids*, as is probably the name of the *Idhadj-Iṣfahān* road, *Djādda-yi Atābeg* "the *Atabeg's* road", in use till modern times. *Ibn Baṭṭūṭa* passed through the town twice in the course of his travels, once in 727/1327, during the reign of the *Atabeg Nuṣrat al-Din Aḥmad*, and again in 748/1347, during the reign of *Muzaffar al-Din Afrāsiyāb II b. Aḥmad*. He praises *Aḥmad's* piety and asceticism, and says that he built 460 hospices for travellers in his territories, of which 44 were in the capital *Idhadj* or *Māl al-Amir* (he uses both these names); *Afrāsiyāb*, on the other hand, was a drunkard (*Travels*, ii, 30-42, tr. *Gibb*, ii, 287-94).

The *Timūrid Ibrāhīm b. Shāh Rukh* [q.v.] ended the line of *Atabegs* in 827/1423, and the region of *Māl-Amir* fell into the hands of *Bakhtiyārī* chiefs. The town itself now became deserted and drops out of history, but its site is marked by a large mound and several lesser ones (see *Jéquier, Description du site de Mālamtr*, in *Mémoires de la Délégation en Perse*, Paris 1901, iii/1, 133-43).

The district of *Idhadj* was agriculturally prosperous during mediaeval Islamic times, since there was a fair rainfall and dry-farming was possible. Its specialities included grapes, citrus fruits, melons, pistachio nuts and a variety of cardamom whose juice was used as a remedy for gout. The existence there of many mines is mentioned by *Qazwini*, but the substances involved are not specified.

Bibliography (in addition to works mentioned in the article): *Schwarz, Iran*, iv, 293, 335-40, 439-40; *Le Strange*, 245-6; *V. Minorsky*, in *EI*, art. *LUR-I BUZURG*. (C. E. BOSWORTH)

IDHN (A.), very general term, meaning simply "authorization".

We shall concern ourselves here only with *fiqh*, but, even within this restricted field, shall examine only (a) the authorization necessary to enable certain types of incapable persons (i.e., those who are partially incapable) to conclude isolated legal transactions, when such transactions could, according to circumstances, either cause the position of the incapable person to become worse or better; and (b) the general authorization to carry out commercial transactions in a normal way, granted by a guardian to a minor who has reached years of discretion, or by a master to a slave.

(a) Semi-incapable persons, in general minors who are no longer children, and spendthrifts and the like, have the right to enter alone (i.e., without authorization) into transactions concerning inheritance which can result only in advantage (*naṣṣ*

maḥḍ) for them, for example, the acceptance of a gift free of encumbrances. They have not the power, even if authorized (any more than has their guardian), to conclude transactions which involve a definite loss (*al-taṣarruṭ al-ḍarra al-maḥḍa*). The most typical example of these completely forbidden transactions is that of making gifts. There remain the legal transactions which are as likely to bring a loss as a gain. This category includes the majority of contracts dealing with their patrimony: selling, renting, loan, etc. In these cases the *walī* in the case of a minor, or the judge in that of a spendthrift, must intervene. Their intervention is envisaged by the *Ḥanafī fuḳahā*, and also by the *Mālikīs*, as occurring after the transaction, according to the principle *al-idjāza fi 'l-intihā* ka 'l-idhn fi 'l-ibtidā' (*Sarakhsī, Mabsūṭ*, xxiv, 182), "ratification afterwards is equal to authorization beforehand". But there is nothing, theoretically, which forbids the guardian or the judge to grant his authorization in advance, or at the same time as the transaction is concluded by the incapable person. When the usual procedure of ratification afterwards is followed, the transaction, before the approval of the guardian or the judge has been given, is considered to be *maḥḍ*, "in suspense", neither invalid nor truly valid; it can only be made fully effective by ratification. The *Shāfi'īs* do not permit semi-incapable persons to complete such transactions (sales, renting, etc.), which are the exclusive province of the *walī*. They consider that these transactions can be neither authorized nor ratified; they must be concluded by the guardian himself on behalf of the minor. The *Ḥanbalīs* reject the process of ratification afterwards and insist on prior authorization if a *walī* allows a minor to carry out a transaction which he is capable of carrying out himself.

(b) A minor who is no longer a child (except in *Shāfi'ī* law), and also a slave, may be authorized to take part in a commercial transaction; he then becomes *ma'dhūn*: *al-ṣaḡhīr al-ma'dhūn* or *al-'abd al-ma'dhūn*. In this case the authorization is, necessarily, given beforehand. It is very rarely given expressly but usually tacitly, when the *walī* or the master allows the minor or the slave to trade without raising any objection. The early *fuḳahā* questioned the regularity of such a tacit authorization. The opinion which prevailed was that in such cases silence equalled consent, except in the case of a judge, who must always give his express approval. The *Shāfi'ī* school, with its rigid principles, could not admit that a minor could be authorized to trade; their attitude to a slave was of course different. This school has remained in general faithful to its first doctrine; however the exigencies of modern life led certain *Shāfi'īs* of *Khurāsān*, and even, it is said, the famous *Imām al-Haramayn*, to attempt to modify it, tending to consider valid an authorization to trade granted to a minor.

The question of the extent of the authorization given to a minor or to a slave and whether a *walī* or a master can impose a limit on it is decided differently by the different schools. The *Ḥanafīs* and *Mālikīs* consider that this authorization is the equivalent of a complete withdrawal of prohibition, which is not subject to qualification. The *Shāfi'īs* and the *Ḥanbalīs* (so far as concerns a slave at least) regard it as a type of procurator and consider it to be the duty of the granter of the procurator to fix the limits of it, as in the general law regarding procurators.

Bibliography: The *idhn* or *idjāza* granted in respect of one single transaction to a minor who was reached years of discretion is studied in

J.J. Barathon, *Bassins et littoraux du Rif oriental : Evolution morphoclimatique et tectonique depuis le néogène supérieur, Etudes méditerranéennes*. Fasc. N° 13, 1989 ; P.R. Bossard, *Mouvements migratoires dans le Rif oriental : le travail en Europe. Aspect contemporain majeur des migrations dans la province de Nador*. Thèse de 3ème cycle, Montpellier, 1978 ; Centre de travaux agricoles de Driuch, *Données monographiques des communes rurales de Driuch et Dar Kabdani*.

حسن العباسي

الدستور، كلمة فارسية مركبة من "دس" وتعني القاعدة، ومن كلمة "ور" بمعنى صاحب، فيكون معناها صاحب القاعدة. كما تعني في مجموعها أيضاً القاعدة التي يعمل بمقتضاها، أو الدفتر الذي تجمع فيه قوانين الملك وضوابطه (محيط المحيط، ج. 1، ص. 650؛ أقرب الموارد في فصح لعربية والشوارد، ج. 1، ص. 392).

وإذا كان الأصل اللغوي لكلمة الدستور فارسي الأصل والمنبت، وكان معناها يفيد الأساس أو القاعدة، فالراجح أنها قد دخلت إلى اللغة العربية عن طريق اللغة التركية، ثم شاعت في اللغة العربية (القاموس السياسي، ص. 521).

وجل الدساتير العربية تطلق على وثائقها الأساسية تسمية الدستور، من ذلك : دستور موريتانيا لسنة 1991 - دستور المغرب لسنة 1996 - دستور الجزائر لسنة 1996 - دستور تونس لسنة 1959 - دستور مصر لسنة 1971 - دستور الأردن لسنة 1952 - دستور سوريا لسنة 1973 - دستور الكويت لسنة 1962 - دستور الإمارات العربية المتحدة لسنة 1971 - دستور قطر لسنة 1972.

ويقابل اصطلاح الدستور في اللغة الإنجليزية والفرنسية Constitution وفي الإسبانية Constitución.

الدستور في الاصطلاح القانوني تعبير يراد به معنيان متغايران أحدهما موضوعي والآخر شكلي :

فوفق المعنى الموضوعي يقصد بالدستور مجموعة القواعد التي تعتبر في جوهرها دستورية، كالقواعد التي تبين شكل الدولة ونظام الحكم فيها وسلطاتها وما إلى ذلك من المواضيع التي لها علاقة بنظام الحكم في الدولة من الناحية السياسية، بصرف النظر عما إذا كانت هذه القواعد مدونة في وثيقة دستورية أو تقررت أحكامها في قوانين عادية أو بمقتضى العرف الدستوري. وينجم عن هذا المعنى لمؤدى الدستور أن يكون لكل دولة بلا استثناء دستور يبين الأسس العامة التي تسيير عليها من أجل القيام بمهامها وتأدية وظائفها، يستوي في ذلك أن يكون الدستور مكتوباً أو عرفياً.

ومن مجموع المواضيع التي تعتبر دستورية بطبيعتها وجوهرها تتشكل مادة القانون الدستوري التي تدرس في كليات الحقوق باعتبارها فرعاً من فروع القانون العام الداخلي.

المتوسطات السنوية للحرارات العليا 24.9° و 10.9° بالنسبة للحرارات الدنيا، وتصل كميات المياه المتبخرة إلى حوالي 735 ملم. هذه الظروف المناخية القاسية تؤثر سلباً على الحياة الاقتصادية في المنطقة، خاصة على النشاط الفلاحي الذي يلعب دوراً مهماً في حياة السكان.

عرفت المنطقة استقراراً بشرياً قديماً. ويبلغ عدد سكان الجماعة حسب إحصاء 1994 حوالي 26.329 فرداً، منهم 19.445 قروياً. ويمثل هذا العدد حوالي 35% من مجموع سكان الدائرة، الشيء الذي يجعل من الجماعة أكثر جماعات الدائرة سكاناً، أما الكثافة السكانية على مستوى الجماعة فتصل إلى حوالي 61 نسمة / كلم². كما يستفاد من مقارنة إحصاءي 1982 و 1994 أن مجموع سكان الجماعة عرف نمواً تقدر نسبته بـ 26%.

تعتمد هذه الساكنة في حياتها على أنشطة مختلفة كالزراعة والهجرة الدولية.

تشير تقديرات مركز الأشغال الفلاحية بدريوش إلى أن استعمال أراضي الجماعة يتم على النحو التالي :

- الأراضي الفلاحية 30.000 هكتار. منها 27.360 هكتار بورية و 2.640 هكتار مسقية.

- المراعي 1.430 هكتار.

- الغابات 8.500 هكتار.

- أراضي غير قابلة للاستغلال 3.270 هكتار.

كما تشير هذه التقديرات إلى أن مجموع الفلاحين بالجماعة يصل إلى حوالي 3.800 فلاح يملك حوالي 55% منهم أقل من 5 هكتارات. إلا أن الظروف المناخية القاسية ووجود مساحات غير صالحة للاستغلال (سطوح مكسوة بالقشرات الكلسية وأخرى معرأة من المواد السطحية) وغير القابلة للحرث يحدان بشكل كبير من أهمية النشاط الزراعي. وفي محاولاتهم للتغلب على هذه الصعاب وبصفة خاصة على ندرة الماء، يعتمد الفلاحون إلى استغلال المياه الجوفية عن طريق حفر الآبار التي يصل عددها في الجماعة إلى 1.400 بئر حسب تقديرات مركز الأشغال الفلاحية. وقد بدأت ظاهرة استغلال المياه الجوفية مع دخول الاستعمار إلى المنطقة وحصول المعمرين على أجود أراضيها. وتتوفر الجماعة على عدد مهم من رؤوس الماشية خاصة الأغنام والماعز وهو ما يعكس استمرار السكان في التعاطي للنشاط الرعوي الذي كونه لمدة طويلة عماد حياتهم الاقتصادية.

إلى جانب الفلاحة تعرف الجماعة كباقي المناطق المجاورة هجرة دولية مهمة، غير أن هذه الظاهرة أقل أهمية مما هي عليه في الجماعات المجاورة، خاصة تلك التي تنتمي إلى دائرة الريف. وقد قدرت نسبة المهاجرين في الجماعة بين 4 و 8% من مجموع السكان (Bossar, 78). ويقوم هؤلاء بتحويل مبالغ مالية مهمة نحو ذويهم، الشيء الذي يعمل على الرفع من مستوى العيش وعلى تطور الجماعة خاصة مركزها الحضري. (انظر دار الدرريوش).

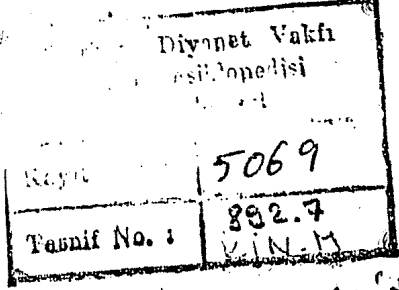
كتاب

المنار والديار

تأليف

مجدد دولة الأمير أسامة بن مرشد بن علي بن مقلد بن نصر بن منقذ الكفائي

٤٨٨ - ٥٨٤ هـ
طبعة Tarandi



القشاني

المكتبة الإسلامية للطباعة والنشر

زوي عن عدي بن ثابت قال : جاءت امرأة من الأنصار فقلت : يا رسول الله إني أكون في بيتي على حال لأحِبُّ أن لا يدخل عليّ ولا والدي ولا ولدي ، فيأتي الأب فيدخل عليّ وإنه لا يزال يفتنني من أهلي وأنا على تلك الحال ، فكيف أصنع ؟ فأُتِيَ اللهُ تعالى فقال أبو بكر الصديق رضوان الله عليه : يا رسول الله أرايت الخانات والمسكين في طُرق الشام ليس فيها ساكنٌ ؟ فأُتِيَ اللهُ تعالى : (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة ..) الآية [النور : ٢٨] .
وفي قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها) ثلاثة أوجه . قيل : حتى تستأذِنوا . وقيل : حتى تؤنِسوا أهل البيت بالتحنجج ، فيعلموا بالدخول عليهم . وقيل : حتى تستأنسوا : أي : تعلموا هل فيها أحدٌ تستأذِنوا فسلموا عليه ؟ ومنه قوله تعالى : (فإن أنستم منهم رشداً) [النساء : ٦] أي : علمتم . والإذن : يكون بالقول والإشارة . عن أبي هريرة رحمه الله قال : قال رسول الله ﷺ : « رسول الرجل إذنه ، فإن استأذن ثلاثاً ، فلم يؤذن له ولم يُراجع »^(١) .

(١) « تفسير القرطبي » : ٢١٣/١٢ .

(٢) الحديث ملفق من حديثين ، فقوله : « رسول الرجل »

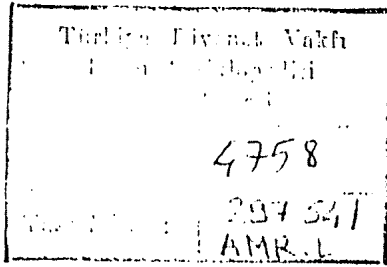
٢٠٤
البيت المعمور في موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام حتى كان زمان نوح عليه السلام ، فأمرهم نوح أن يجُوه ، فأبوا عليه وعصوه . فلما طغى الماء رُفِعَ فجعل بجذائه من سماء الدنيا ، فعبَّره كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يرجعون إليه حتى يُنْفَخَ في الصور . قال : فبِوَأْتَى اللهُ تعالى لإبراهيم عليه السلام الكعبة البيت الحرام حيث يقول سبحانه : (وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت ...) الآية [الحج : ٢٦] . والرابع : مقاله الحسن رضي الله عنه أنَّ البيت المعمور هو البيت الحرام . والمعمور : قيل : إنه معمور بالقصد إليه . وقيل : بالمقام عليه .
وقال تبارك وتعالى : (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) [النور : ٣٦] . قيل : هي المساجد . وقيل : إنها سائر البيوت . « أذن الله أن ترفع » : أي : تُبنى ، كقوله تعالى : (وإذ رفع إبراهيم القواعد من البيت) . أي : يبنى . وقيل : ترفع فيها الحوائج إلى الله عز وجل .

وقال تبارك وتعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ...) الآية [النور : ٢٧] .
- إبليس ، وروي أيضاً عن الضحاك قوله في البيت المعمور : يزعمون أنه يروح إليه كل يوم سبعون ألف ملك من قبيلة إبليس ، يقال لهم : الجن .

(119-128) Fet. gän.
اللباس والزينة
في
الشريعة الإسلامية

D. İsmail Karadağ
 M. E. B.

تأليف
 الدكتور محمد عبد العزيز عمرز



دار الفرقان

مؤسسة الرسالة

X (s. 119-128 fet. gän.)

والخلقية والاجتماعية والنفسية حتى تأخذ بأيدي الناس إلى اجتناب السيئات والموبقات. ومن أجل ذلك فإن الإسلام يُعنى بإصلاح نفس الانسان قبل كل شيء، ويعمر قلبه بخشية الله عالم الغيب والشهادة العزيز الجبار، ويشعره بمسؤوليته يوم القيامة، التي لا يستطيع أن ينجو منها بأي حيلة، وينشئ فيه الميل إلى طاعة الله والرسول التي هي أول مقتضيات الإيمان، ثم يبنه ولا يزال يبنه مرة بعد أخرى على أن الزنا والفحشاء من كبائر الذنوب الموجبة للعذاب الأليم في الآخرة.

وقد اشتملت الآيات السابقة التي وردت في صدر البحث على أحكام الحجاب وهي من التدابير الوقائية اللازمة التي وضعتها الشريعة لمكافحة الفاحشة قبل أن تقع مثل الأمر بغض البصر، والاستئذان والاستئناس عند دخول البيوت، وأمر النساء بالاحتجاب والقرار في البيوت، حتى لا يكون للشيطان طريق لإفساد النفوس، وسأتحدث في هذا الفصل عن هذه الأحكام بالتفصيل.

* * *

المبحث الثاني

الاستئذان

إن الذي يرغب في دخول بيت غيره لا يخلوا: إما أن يكون أجنبياً أو من محارمه، فإن كان أجنبياً فلا يحل له الدخول فيه من غير استئذان لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾^(١).

١ - معنى الاستئذان:

قيل: تستأنسوا: أي تستأذنوا، وقيل تستعلموا وهما متقاربان. لأن الاستئذان طلب الاذن، والاستعلام طلب العلم، والإذن إعلام^(٢). وسواء أكان الساكن في البيت أو لم يكن لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لِمَ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾^(٣). وهذا يدل على أن الاستئذان ليس للسكان أنفسهم خاصة، بل لأنفسهم وأموالهم، لأن

(١) النور: ٢٧.

(٢) بدائع الصنائع ٦/ ٢٩٦٢.

(٣) النور: ٢٨.

نهاية الأرب

في فنونه الأدب

٨٦-٨٧

تأليف

المؤسسة العامة

للطباعة والنشر

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النوري

٧٧٧ هـ - ٧٣٢ هـ

السفر السادس

نسخة مصبورة عن طبعة دار الكتب
مع استدراقات وفهارس جامعةوزارة الثقافة والإعلام
المؤسسة المصرية العامة
للأدب والنشر والطباعة والنشر

وقال كثير:

كريم يبيت السرحتي كأنه * إذا استنظوه عن حديثك جاهدته
رعى سرهم مستودع القلب والحشا .. شفيق عليكم لا تخاف غوائله
وأكرم نفسه بعض سرى تكوما * إذا ما أضع السر في الناس حامله

ذكر ما قيل في الإذن والاستئذان

قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا
وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَمَّا تَذَكَّرُونَ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا
حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِن قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ) وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَمْلِكُوا الْاِحْلَامَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
الآيَةَ. وقال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ) الآية.
وقيل: استأذن رجل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت فقال: أأج؟ فقال
النبي صلى الله عليه وسلم [لخادمه]: «أخرج إلى هذا وعلمه الاستئذان» وقال له
يقول السلام عليكم أدخل. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الاستئذان ثلاث
فإن أذن لك وإلا فارجع».

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الأولى إذن والثانية مؤامرة والثالثة
عزيمة. إما أن يُذَنَّا وإما أن يرجع.

وقال زياد بن أبيه لعماد بن حاجبه: كيف آذنت للناس؟ قال: على البيوتات
ثم على الأستنان ثم على الأدب؛ قال: من نؤثر؟ قال: الذين لا يباي الله به. قال:
ومن غير؟ قال: الذين يلبسون كسوة الشتاء في الصيف وكسوة الصيف في الشتاء.

(١) زيادة عن عمدة المفرد (ج ١ ص ٢٧)

(٢) كذا في عمدة المفرد، وفي الأصل: «ما تاذنوا وما يرجع».

وكان سعيد بن عتبة بن حصين إذا حضر باب أحد من السلاطين جلس جانبا
فقيل له: إنك لتبتعد من الأذن جهدا؛ فقال: لأن أدعى من بعيد خير من أن
أقضى من قريب. قال بعض الشعراء:

رأيت أناسا يسرعون تبادرا * إذا فتح البواب بآبك إصبعا
ونحن جلوس ساكنون رزانة * وحلمنا إلى أن يفتح الباب أجمعا

وقيل لمعاوية: إن آذنتك ليقدّم معارفه في الإذن على وجوه الناس؛ قال:
وما عليه! إن المعرفة لتتفع في الكلب العقور والجمل الصؤول، فكيف رجل حسيب
ذو كرم ودين!

ونظر رجل إلى رويح بن حاتم وهو واقف في الشمس عند باب المنصور، فقال
له: لقد طال وقوفك في الشمس؛ فقال: ذلك ليطول جلوسى في الظل.

ذكر ما قيل في الحجاب

قال خالد بن عبد الله القسري أمير العراق لحاجبه: إذا أخذت مجلسي فلا
تجيبني عن أحد، فإن الوالي يفتجب عن الرعية لإحدى ثلاث: إما ليبي يكره أن
يطلع عليه، وإما ليخل يكره أن يسأل شيئا، وإما لرئيسة لا يحب أن تظهر منه.
وقال زياد لحاجبه: وأنتك سخاخي معك لئلا أعرف: المنادي إلى الصلاة
والنداح، لا تخرجته عنى ولا سلطانك عليه. وصار في الليل لا تحجبه فشر ما جاء
به، ولو كان خيرا ما جاء به تلك الساعة. ورسول الله فأنه إن أبطأ ساعة فسد عمل
سنة فأدخله على وإن كنت في الخافي. وصاحب الطعام فإن الطعام إذا أعيد
تسحينه فسد.

(١) زيادة عن عمدة المفرد (ج ١ ص ٢٧)

THE FAMILY LAWS

OF

ISLAM

Zin-163-167

File No. 163-167
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
y. B. Al-Munir

MUHAMMAD IQBAL SIDDIQI

★ BOOKS ALL SORTS :
Exported & Produced By :-
MALIK SIRAJUDDIN & SONS
Kashmiri Bazar, Lahore (8) Pakistan
Phones : (042) 52169-851131-311498

KAZI PUBLICATIONS

121-Zulqarnain Chambers, Ganpat Road,
LAHORE (Pakistan) Phone : 61893

[162]

is, she did not say that the prohibition of wearing the veil while in *Ihram* also applied to covering of our faces during Hajj days).

According to a tradition reported by Hadrat 'A'isha (Allah be pleased with her) in *fath al-Bari*, chapter *Kitab al-Hajj*:

"A woman dressed in *Ihram* should draw her outer-garment over her head in front of her face. . . ."

A person who considers the words of the Qur'anic Verse, their well-known and generally accepted meaning and the practice during the time of the Holy Prophet Muhammad (peace and blessings of Allah be upon him), cannot dare deny the fact that the Islamic *Shari'ah* enjoins on the woman to cover her face from the other people, and this has been the practice of the Muslim women ever since the time of the Holy Prophet Muhammad (peace and blessings of Allah be upon him) himself. Though the veil has not been specified in the Qur'an, it is Qur'anic in spirit. The Muslim women living at the time of the Holy Prophet Muhammad (peace and blessings of Allah be upon him) to whom the Qur'an was revealed had made it a regular part of their dress outside the house, and even at that time it was called *Niqab*, the veil.

The person who understands the aims of the Islamic Law and also has some common-sense cannot fail to see that allowing women the freedom to move about with uncovered faces runs counter to the objectives held so dear by Islam. The face is the most impressive part of the human body. It is the index of the natural human charms, the most attractive part and the one possessing great sex appeal for others. To understand this one does not require any extensive knowledge of psychology. If one searches one's own heart, asks for the verdict of one's own eyes, and analyses one's own psychic experiences, one will have to admit (provided

[163]

that one is not hypocritical) that of all decorations of the body, the natural charm placed by the Creator in the structure of the face has the greatest sex appeal. That is why if one has to marry a girl, one desires to see her face, if nothing else. If one is shown the whole figure of a girl but not her face, one is not satisfied. This shows that the beauty of the face is by far the most important thing in the human body.

(e) Prohibition of Entering Houses without Permission:

There are some special restrictions on men circumscribing their freedom of action with a view to guarding their chastity and sexual purity. The entry of men in the houses of other persons is strictly forbidden except with the permission of the inmates. The Holy Qur'an says:

"O ye who believe, enter not houses other than your own houses until you have asked permission and have saluted their inmates. That is better for you that ye may be heedful. And if you find no one therein, still enter not until permission has been given. And if it be said to you: Turn away, then turn away; that is purer for you, Allah knows that which you do not know."
(24: 27, 28)

During the pre-Islamic period the people freely visited the houses of other persons by saying *Huyyitum Sabahan* and *Huyyitum Masa'n* (Good Morning and Good Evening). At times it became a source of inconvenience to the inmates of the house. Islam laid down new rules of visiting other persons, the most important of which is that none should enter a house other than his own without the explicit permission of the occupants of that house.

Abu Musa Ash'ari (Allah be pleased with him) reported that he went to 'Umar bin al-Khattab (Allah be pleased with him) and greeted him by saying: *As-Salam-u-'Alaikum*, here is 'Abdullah bin Qais, but he did not permit him (to



الأستاذ عمر الفرجاني

جامعة ناصر - طرابلس

يجيء في اللغة بمعنى الاختيار والاتخاذ وما يخبأ لوقت الحاجة فقد ورد في التاج تحت مادة (ذخر) ما نصه: -

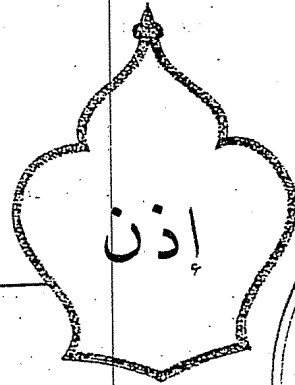
(ذخره كمنعه يذخره، ويذخره - ذخرأً وأذخره إذخاراً اختاره أو اتخذه، وفي الأساس خبأه لوقت حاجته) كما يجيء بمعنى الإبقاء على الشيء حتى وقت الحاجة أو الإبقاء مطلقاً، ورد في حديث الضحية قوله ﷺ: «كلوا وأذخروا» وقالوا ذخر لنفسه حديثاً حسناً - أبقاه.

وذهب البعض إلى أن الذخر بالذال المعجمة ما يكون في الآخرة وبالذال المهملة ما يكون في الدنيا. وردّه التلمساني في شرح الشفا حيث قال (وهذا غلط واضح أوقعهم فيه قوله (تدخرون) والذخيرة ما أذخر وجمعه الذخائر قال الشاعر:

(لعمرك ما مال الفتى بذخيرة ولكن إخوان الصفاء الذخائر
وأصل الفعل اذخر على زنة افتعل، استقلت تاء الافتعال مع الذال فقلت ذالاً وأدغمت الذال في الذال فصارت ذالاً مشددة.

والاذخار بمفهومه الإسلامي من الظواهر التي لم يكتف الإسلام بالحرص عليها والدعوة لها بل حض أتباعه على كل ما من شأنه أن يحفظ مال الأمة ويحميه من الإسراف والتبذير والضياع، ومن صورته الحجر على السفهاء ومنعهم من التصرف في أموالهم إلا في الحدود التي تعود عليهم وعلى أمتهم بالنفع فقال سبحانه: ﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (1).

(1) سورة النساء، الآية: 5.



074

عبد السلام أبو سعد

جامعة ناصر - طرابلس

الإذن، لغة: العلم. والأذان: الإعلام (1). وفي القرآن الكريم: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (2) أي: إعلام لهم. وأذن له في الشيء: أباح له فعله.

والأذنين: المؤذن، والأذان، والكفيل. والأذان: الحاجب. وأذن له إذناً: استمع إليه. وفي الحديث الشريف: «ما أذن الله لشيء كإذنه لنبيء يتغنى بالقرآن» ومنه: ﴿وَأَذَنْتُ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ﴾ (3).

والأذن: حاسة السمع، وجمعها: آذان، وتصغيرها: أذينة.

والأذن: الذي يسمع ما يقال له، وهو للمذكر والمؤنث والجمع، تقول: رجل أذن، وامرأة أذن، ورجال أذن. وفي القرآن الكريم: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذُنٌ، قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ (4).

والأذان، والإذن، والتأذين: النداء للصلاة، وهو الإعلام بوقتها. والأذان: الإقامة؛ لقوله ﷺ: «بين كل أذانين صلاة».

وقد ورد لفظ الإذن في القرآن الكريم بعدة معان (5)، منها:

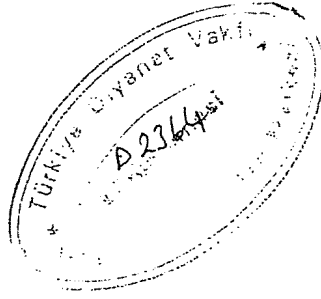
(1) انظر: لسان العرب لابن منظور، مادة: أذن.

(2) سورة التوبة، آية: 3.

(3) الانشقاق: 2، 5.

(4) سورة التوبة، آية: 61.

(5) انظر: قاموس القرآن، للدماغاني مادة: إذن.



İLAHİYAT FAKÜLTESİ DERGİSİ 15:1 (2010), SS.265-296 (Elazığ)

İcâzet (91201)
İzin (92108)
Vehalet

İSLAM HUKUKU ve MEDENİ HUKUK'TA YETKİSİZ
TEMSİL

Unauthorized Representation in Islamic Law and Civil
Law

Dr. Erdoğan SARITEPE
Fırat Üniversitesi İlahiyat Fakültesi
erdogansaritepe@hotmail.com

Özet: Hukuk sistemlerinde bir şahsın hukuki temsil yetkisi olmaksızın başkası adına tasarrufla bulunması ilke olarak benimsenmemiştir. Ancak, toplumsal menfaatler dikkate alınarak bu türden bazı tasarrufların hukuki sonuçlar doğuracağı kabul edilmiştir. İnsanlar, bilgilerinin olmaması ya da imkânsızlıkları nedeniyle, menfaat kaybı veya zarara uğrayabilirler. Yetkisiz temsil ile bu tür olumsuzlukların önüne geçilebilecektir. Diğer taraftan, yapılan tasarrufların hukuki geçerliliği, adına tasarrufla bulunulan kişinin icazetine bağlıdır. Böylece başkası adına tasarrufla bulunarak haksız kazanç elde etmek engellenmiş olmaktadır. Bu çalışmada, İslam Hukuku ve Medeni Hukuk'un bu müdahalelere hangi ölçüde izin verdiklerini ve hukuken nasıl ele aldıklarını tespit etmeye çalıştık.

Anahtar Kelimeler: Hukuk, yetkisiz temsil, icazet, izin

Abstract: In the legal systems, a person without the authorization of the legal representation on behalf of someone else in the economy as a principle has not been appropriated. However, taking into account the social interests, it has been appropriated that such dispositions will have legal effects. People may lost their benefits because of the lack of information and opportunity. Without unauthorized representations such negative results will be prevented. On the other hand, the legality of such dispositions depend on icazet of represented person. Thus, without unauthorized representations on behalf of someone else to obtain ill-gotten gains has been prevented. In this study, we tried to determine, in what degree Islamic Law and Civil Law are allowing such interventions and how it has been handled.

Key Words: Law, unauthorized representation, icazet, authorization

23 HAZ 2010

MADDİ YAYINLANMIŞTIR
SONRA GELEN DOKÜMAN

ISLAMIC LAW AND SOCIETY

Editor

David S. Powers

Editorial Board

Baber Johansen (Ecole des Hautes Etudes en Sciences Sociales, Paris)
Aharon Layish (The Hebrew University, Jerusalem)
David S. Powers (Cornell University, Ithaca, NY)
Susan Spectorisky (Queens College, C.U.N.Y.)

Book Review Editor

Susan Spectorisky

Advisory Board

Engin D. AKARLI (Brown University) – OUSSAMA ARABI (American University of Beirut)
– Bernard BOTIVEAU (CNRS/ IREMAM, Aix-en-Provence) – Khaled ABU EL FADL
(UCLA School of Law) – Maribel FIERRO (C.S.I.C., Madrid) – Wael B. HALLAQ (McGill
University) – Ann K.S. LAMBERTON (Northumberland, U.K.) – Wilferd MADELUNG (Uni-
versity of Oxford) – Chibli MALLAT (Université Saint Joseph) – Abraham MARCUS (Uni-
versity of Texas) – M. Khalid MASUD (Islamabad) – Brinkley MESSICK (Columbia
University) – Rudolph PETERS (University of Amsterdam) – Frank H. STEWART (The
Hebrew University) – Abraham L. UDOVITCH (Princeton University) – Frank E. VOGEL
(Harvard Law School) – Farhat ZIADEH (University of Washington)

Articles submitted for publication in *ILS* are subject to a process of peer review, in
accordance with normal academic practice.

This journal is printed on acid-free paper.

Brill
Leiden • Boston

© Copyright 2004 by Koninklijke Brill nv, Leiden, The Netherlands

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, translated, stored in a retrieval system, or
transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording or otherwise, without
prior written permission of the publisher.

Authorization to photocopy items for internal or personal use is granted by Brill provided
that the appropriate fees are paid directly to Copyright Clearance Center, 222 Rosewood
Drive, Suite 910, Danvers, MA 01923, USA. Fees are subject to change.

Printed in the Netherlands

- Aile
- Istiqlal



“DO NOT ENTER HOUSES OTHER THAN YOUR OWN”: THE EVOLUTION OF THE NOTION OF A PRIVATE DOMESTIC SPHERE IN EARLY SUNNĪ ISLAMIC THOUGHT*

ELI ALSHECH

Abstract

This article is the first comprehensive study of the conceptions of domestic privacy articulated by early sunnī Muslim jurists. Focusing on exegetical and legal sources composed between the seventh and thirteenth centuries CE, I argue, first, that Muslim scholars regarded privacy as a legal category. Second, I demonstrate that notions of privacy developed over time: most scholars living within the first two centuries AH associated privacy with property rights, granting legal protection to assertions of privacy only if violations of privacy entailed an infringement of property rights; by contrast, scholars from the ninth century onwards developed privacy into a separate legal category, protecting it even when no property rights were violated. Finally, I argue that most Muslim scholars adopted an instrumental approach to privacy, which they viewed not as an end unto itself but rather as a means to promote a viable society, to prevent their community from disintegrating, and, ultimately, to ensure the Islamic nature of Society.

Correspondence: Eli Alshech, Princeton University, Near Eastern Studies, 110 Jones Hall, Princeton, NJ. 08544. E-mail: ealshech@princeton.edu

* I am indebted to Michael Cook and Hossein Modarressi for reading this article in its various stages and providing me with their insights. This study would have been much poorer without their contribution. I also owe thanks to Lawrence Rosen, Baber Johansen, Patricia Crone, Zehava Zevit, Behnam Sadeqi, Nimrod Hurvitz, Ron Shaham, Yoav Di-Capua, and Sigal Ben Porat who commented on part or all of the discussions included in this study or with whom I had insightful conversations about my work. Special thanks go to Zehava Zevit who allowed me to benefit from her legal scholarship. I am also indebted to David Powers and the anonymous readers for their invaluable comments to this article. Last but not least, I would like to thank Princeton University, Princeton University Center for Human Values, and the Institute for Advanced Study for providing me with funding and an academic home as well as a very engaging intellectual environment throughout the research and writing process of this project. All shortcomings are entirely mine.

131-332

2004 SEP 21 12:30

إليه بطريق مباح أو محرّم، ثم بحث اللقطة وأحكامها وتصرفات
الملتقط، وعرض آراء الفقهاء في كل ذلك.

- كل تصرف في مال الغير ألجأت إليه الضرورة لإنفاذه كلياً أو جزئياً
أو كان مما يؤذن به عادة، فهو نافذ.

- ومن المسائل، مثلاً: مسألة كل عين بيد إنسان لغيره بإذن الشارع،
فإنه ينفق عليها بنية الرجوع على المالك، وله أن يؤجرها بقيمة
العلف مثلاً. وعرض في ذلك أدلة المذاهب الفقهية النقلية
والعقلية.

- ومنها مسألة: للوالدين أن يأخذا من مال ولدهما نفقتها الواجبة،
وهل لأب أن يأخذ من مال ولده ما يحتاج إليه في أموره
الكمالية؟ ...

وهكذا فقد سار الطالب في بحثه حتى نهايته، يعرض كل
قضية من قضاياها تحت عنوان قاعدة أو مسألة، ويناقشها، ويرجح ما
يؤيده الدليل. ولم يقم في نهاية بحثه بتلخيص للنتائج التي توصل
إليها.

٣ - ٣٨ - ١٤٩

VELFAYET (FKH)
IZIN
- MAL

اسم الرسالة : التصرفات النافذة في مال الغير دون اذن أو ولاية.
(ماجستير)
تقديم الطالب : عقيل بن أحمد بن دخيل العقيلي.
إشراف : الدكتور سيد علي أبو السعود العقبي.
تاريخ الرسالة : ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م.
مباحث الرسالة : تشمل الرسالة مقدمة، ذكر فيها أنه اختار هذا
البحث لعدة أمور منها:

- أن مادته مفرقة في كتب الفقه وبعض أبوابه، ولم يسبق أن جمعت
في بحث مستقل.

- وأن مثل هذا البحث يصلح شاهداً على سعة الفقه الإسلامي
وبعده عن الحرج والتضييق.

- وفيه دلالة على شدة عناية الشريعة الإسلامية بأرواح الناس
وأموالهم.

ونظراً لتعدد جزئيات البحث، فقد جعل ترتيبها في قواعد،
بحث تحت كل قاعدة ما يناسبها، وما لا يمكن إدراجه تحت هذه
القواعد. بحث تحت عنوان مسائل، مثال ذلك:

- التصرفات النافذة في مال الغير لمصلحته.

- المال الذي بيد الإنسان إما أن يكون لقطعة، أو غير لقطعة، وصل

25 UCAK 1003