"KÂDIR"

KLM

el-Aynî, "Umdetu 'l-Kârî...," c. XX, 5. 280

20 MART 1992

LIDZBARSKI, M. Wer ist Chadhir [al-Khāḍir.] **Zeitschrift für Assyriologie** 7 (1892), 104-116.
KÂDIR

20 MART 1992

DYROFF, K. Wer ist Chadir [al-Khāḍir.] **Zeitschrift für Assyriologie** 7 (1892), 319-327. KÂDIR

Diyanet Tasnifi Müdürlüğü

بحوث ودراسات
مجموعة تنشر بإشراف كلية الآداب والعلوم الإنسانية
في جامعة القديس يوسف، بيروت
بإدارة لويس پوزيه
سلسلة جديدة أ . اللغة العربية والفكر الإسلامي
رقم ١٤

مجرّد مقالات
الشيخ أبي الحسن الأشعري

من إملاء
الشيخ الإمام أبي بكر محمّد بن الحسن بن فورك
(ت ٤٠٦/١٠١٥)

عُني بتحقيقه
دانيال جيماريه

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 10359
Tasnif No. : 297.6 FUR.M

دار المشرق ش.م.م
ص.ب: ٩٤٦، بيروت - لبنان

وكان يقول إن معنى القادر والقويّ والقدرة والقوّة سواء. وكذلك الأيْد هو القدرة، كما قال تعالى ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾[٢] أي «بقوّة»، ولا يقال له «آئد» ولا «متأيّد». وكذلك كان يقول إن القدرة والاستطاعة سواء وإن الله تعالى لا يقال له «آئد» ولا «مستطيع» لمنع السمع منه، فأمّا المعنى صحيح.

el-Kadir s.144

28 EYLÜL 1997

ISBN 2-7214-5491-3

COPYRIGHT 1987, DAR EL-MACHREQ SARL PUBLISHERS
P.O.B. 946, Beirut, Lebanon
جميع الحقوق محفوظة: دار المشرق ش.م.م - بيروت

التوزيع: المكتبة الشرقية، ساحة النجمة، ص.ب. ١٩٨٦، بيروت، لبنان

Tevanda
A-Yazd

المطالب العالية
من
العلم الإلهي

وهو المسمى في لسان اليونانيين "باثولوجيا"
وفي لسان المسلمين "علم الكلام" أو "الفلسفة الأولى"

تأليف
الإمام فخر الدين الرازي
المتوفى ٦٠٦ هـ

تحقيق
الدكتور أحمد حجازي السقا

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Yıt No. : 11204-2
Taf No. : 297.4
EAH.M

الجزء الثالث

الناشر
دار الكتاب العربي
١٩٨٧-١٤٠٧
بيروت

10 OCAK 1996
Kadir (9-100)

الفصل الأول

في
حد القادر

أجود ما قيل فيه : أنه الذي يصح منه أن يفعل تارة ، وأن لا يفعل أخرى ، بحسب الدواعي المختلفة . وتفسير الدواعي : هو أن الإنسان إذا علم أو ظن ، أو اعتقد ، أن له في الفعل الفلاني مصلحة راجحة . فعند حصول أحد هذه الثلاثة ، يحصل في قلبه ميل جازم إلى الفعل (فإن كانت أعضاؤه سليمة فإن عند حصول ذلك الميل في قلبه يصدر عنه ذلك الفعل)[1] وأما إن علم ، أو ظن ، أو اعتقد أن له في الفعل الفلاني مفسدة راجحة ، فعند حصول هذا العلم ، او الاعتقاد ، أو الظن ، يحصل في قلبه نفرة جازمة عن ذلك الفعل ، فإن كانت أعضاؤه سليمة ، ترتب على حصول تلك النفرة ، مع سلامة الأعضاء : الترك . وهذا هو المراد بالداعي .

ويتفرع على ما ذكرناه مباحث :

الأول : في بيان السبب الذي لأجله سميت هذه الأشياء الثلاثة بالداعي . فنقول : الدعاء : إسم للقول المخصوص . إلا أن الإنسان إذا علم ، أو ظن ؛ أو اعتقد أن له في فعل مخصوص خيراً راجحاً ، فإنه يصير ذلك العلم ، أو الاعتقاد ، أو الظن ، حاملاً له على الفعل (فأشبه ذلك كون ذلك

(١) من (س) .

Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

من تراث الرازي
١١

من نوادر التراث

في العلم الالهي . وهو المسمى في لسان اليونانيين باثولوجيا
وفي لسان المسلمين علم الكلام . أو الفلسفة الاسلامية

الأربعين
في
أصول الدين

لفخر الدين الرازي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No. : 14927
Tasnif No. : 297.4
FAH.E

ملتزم الطبع والنشر
مكتبة الكليات الأزهرية
القاهرة - الأزهر - ٩ شارع الصنادقية
حسين محمد امبابى وأولاده
1917

Kadir (174-187)
26 ARALIK 1995

المسألة الحادية عشرة

في
بيان كونه تعالى قادرا

والكلام فيه مرتب على فصلين :

الفصل الاول

حقيقة القادر

اعلم : أن القادر هو الذى يصح منه الفعل والترك ، بحسب الدواعى المختلفة . مثاله : الانسان ان شاء أن يمشى قدر عليه ، وان شاء أن لايمشى قدر عليه . أما تاثير النار فى التسخين ، فليس كذلك . لأن ظهور التسخين من النار ، غير موقوف على ارادته وداعيته ، بل هو أمر لازم لذاته .

وههنا للفلاسفة سؤالات :

السؤال الأول : ان هذا القادر المحكوم عليه بانه يصح منه الفعل بدلا عن الترك ، ويصح منه الترك بدلا عن الفعل ، أما أن يكون رجحان أحد طرفى الفعل والترك على الطرف الآخر ، موقوفا على انضمام مرجح اليه أو لايكون كذلك .

لا جائز أن يقال : انه لايتوقف ذلك الرجحان على المرجح . ويدل عليه وجهان :

الأول : انه لو حصل رجحان أحد الطرفين على الآخر من غير مرجح ، لكان قد حصل الممكن من غير مرجح . وذلك يفضى الى نفى الصانع .

والثانى : انا لما جربنا أنفسنا وجدنا انه ما لم يحصل فى القلب ميل الى أحد الطرفين ، لم يترجح ذلك الطرف على الآخر . ومتى صار الميل الى الحركة ، الى هذا الجانب والى الحركة الى الجانب الآخر على التساوى ، لم يترجح أحدهما على الآخر . بل بقى الانسان فى موضعه الذى هو فيه ساكنا متحيرا ، الى أن يظهر المرجح . فحينئذ يحصل الرجحان . فظهر بما ذكرنا : أن القول بانه يجوز حصول رجحان أحد الطرفين على الآخر ، من غير مرجح باطل وفاسد .

وأما القسم الثانى : وهو أنه لابد فى هذا الرجحان من مرجح . فنقول : اذا حصلت المرجحات بأسرها ـ وهى القدرة التامة ، والارادة الجازمة الخالية عن الفتور ، والوقت ، والآلة والمصلحة ، وازالة الموانع العقلية والشرعية . فمع حصول هذه المرجحات . اما أن يكون الترك ممكنا أو غير ممكنا فان كان الترك ممكنا فمع حصول هذه المرجحات تارة يحصل الفعل وتارة يحصل الترك . فاختصاص أحد الوقتين بالفعل والآخر بالترك ، اما أن يتوقف على مرجح ، لأجله اختص أحد الوقتين بالفعل ، والآخر بالترك ، أولا يتوقف . فان توقف على مرجح ، لم يكن الحاصل الأول مرجحا تاما . وكنا قد فرضناه كذلك . هذا خلف .

وأيضا : فلنفرض حصول هذا المرجح . فحينئذ اما أن يكون حصول هذا الفعل فى هذا الوقت جائزا ، أو واجبا . فان كان جائزا ، عاد التقسيم الأول ، وافتقر الى مرجح آخر . ولزم التسلسل . وهو محال . ولما بطل هذا ، ثبت : أن الفعل واجب الحصول عند حصول كل المرجحات ، وممتنع الحصول عند اختلال قيد من القيود المعتبرة فى الترجيح .

وعلى هذا التقدير ، فالقادر حال ما حصلت المؤثرات بأسرها ، يجب عقلا ، أن يصدر عنه الأثر ، ويمتنع أن لا يصدر . وحال مالم

Kadir

> The essential quality of a moral person is moral independence and an ideal person would be of absolute moral independence. But the essential quality of a religious person is to depend on God; and he must be as absolutely dependent as a moral person must be absolutely independent.
>
> (1919: 58)

For prophetic religions, every good is given by divine courtesy and none is due to human effort. From the moral point of view, nothing that is morally good can be deterministically produced. Oman suggests that grace involves God's giving us sufficient insight to see that what God wills is coextensive with what realizes our humanity; grace thus is not coercive but persuasive. Morality is not an arbitrary law, externally imposed, but a pattern for realizing our nature as persons.

Oman emphasized the importance of religious and moral experience in theology and philosophy of religion while also insisting on consistency and coherence. He was interested in religious traditions other than his own, and willing to learn from them. He did not suppose that this required that he reject his own tradition, think all experience equal, embrace relativism, or abandon efforts at rational assessments of religious doctrines.

List of works

Oman, J.W. (1902) *Vision and Authority*, London: Hodder & Stoughton. (An inquiry into the nature and object of Churchly authority.)

—— (1906) *The Problem of Faith and Freedom in the Last Two Centuries*, New York: A.J. Armstrong & Son. (Historical and critical discussion of faith and freedom in Anglo-European history over two centuries.)

—— (1919) *Grace and Personality*, Cambridge: Cambridge University Press. (A discussion of human freedom and responsibility, and divine sovereignty and grace.)

—— (1931) *The Natural and the Supernatural*, Cambridge: Cambridge University Press. (Offers an account of the relations between the natural and the supernatural with reference to the history of religions.)

References and further reading

Bevons, S.B. (1992) *John Oman and his Doctrine of God*, Cambridge: Cambridge University Press. (Discussion of Oman's particular monotheistic emphases.)

Elliot-Binns, J.E. (1956) *English Thought 1860–1900: The Theological Aspect*, London: Longmans, Green & Company. (Discusses the historical, philosophical, theological and social setting of English theology in the indicated period.)

Healey, F.G. (1965) *Religion and Reality: The Theology of John Oman*, Edinburgh: Oliver & Boyd. (General discussion of Oman's theological perspective.)

Horton, W.M. *Contemporary English Theology*, London: SCM Press. (Treats pre- and post-First-World-War English theology from a perceptive American perspective.)

Langford, T. (1969) *In Search of Foundations: English Theology 1900–1920*, Nashville, TN: Abington Press. (Presentation of English theological thought in its cultural and philosophical context; good bibliography.)

Mozley, J.K. (1951) *Some Tendencies in British Theology*, London: SPCK. (Discussion of British theology from *Lux Mundi* (1889) to the thought of Oman.)

KEITH E. YANDELL

OMNIPOTENCE

Traditional theism understands God to be the greatest being possible. According to the traditional conception, God possesses certain great-making properties or perfections, including necessary existence, omniscience, perfect goodness, and omnipotence. Philosophical reflection upon the notion of omnipotence raises many puzzles and apparent paradoxes. Could an omnipotent agent create a stone so massive that that agent could not move it? It might seem that however this question is answered, it turns out that, paradoxically, an omnipotent agent is not truly all-powerful. Could such an agent have the power to create or overturn necessary truths of logic and mathematics? Could an agent of this kind bring about or alter the past? Is the notion of an omnipotent agent other than God an intelligible one? Could two omnipotent agents exist at the same time? If there are states of affairs which an omnipotent agent is powerless to bring about, then how is the notion of omnipotence to be intelligibly defined? Yet if the notion of omnipotence is unintelligible, then traditional theism must be false. Another obstacle to traditional theism arises if it is impossible for God to be both perfectly good, and omnipotent. If an omnipotent God is powerless to do evil, then how can God be omnipotent?

1 **What omnipotence means**
2 **The paradox of the stone**

Edit. Edward Craig, Routledge Encyclopedia of Philosophy, vol. 7, 1998 London. S. 98-103

محمد رواس قلعة جي، الموسوعة الفقهية الميسّرة، المجلد الثاني،
بيروت ٢٠٠٠ . ص. 1532-53 .
İSAM KTP DN. 81567

Kadir (110101)

قَدْر:

١ ـ **تعريف:** القَدْر هو ما يبلغه الشيء من الوزن أو الكيل أو العدد.

٢ ـ **أحكامه:**

أ ـ **من الذي يحدد المقادير:**

١) هناك مقادير تعبُّدِيَّة قدِّرت بتقدير الله تعالى، وليس لأحد أن يعدِّل في هذه المقادير قليلاً أو كثيراً، كتقدير مدة المسح على الخفين في الحضر وفي السفر، ومقدار عدد ركعات الصلاة، ومقادير أوقاتها، ومقدار الزكاة، ومقدار الدية في القتل الخطأ، والقتل شبه العمد، وغير ذلك.

٢) وهناك مقادير يقدرها العرف، كمقدار الحيض، ومقدار النفاس، ومقدار ثمن المثل ونحو ذلك.

٣) وهناك مقادير يقررها الواقع، كعدد أيام صيام رمضان، إذ فرض الله تعالى على عباده صيام شهر رمضان، وأخبر الرسول ﷺ أن الشهر قد يكون تسعة وعشرين يوماً، وقد يكون ثلاثين يوماً، وإنما يحدد كون هذا الشهر تسعة وعشرين يوماً، أو ثلاثين يوماً، إنما هو الواقع المشاهد من حال الهلال.

٤) وهناك مقادير يراعى في تقديرها عدم الوقوع في الحرج، كتقدير المعفو عنه من النجاسة، وتقدير مدة المسح على الخفين في السفر، واختلاف هذه المدة عما هي عليه في الحضر، ومقدار ما يؤديه المريض من صلاته قائماً وما يصليه منها قاعداً، وكجواز تأخير تسليم رأس مال السلم يوماً أو يومين، ليستطيع إحضاره من المكان الذي هو فيه، لأن العطلة الرسمية في كثير من الدول يومان متواليان.

٥) وهناك مقادير يقدرها الإنسان إما بإرادته المنفردة، أو باتفاق المتعاقدين، كتحديد مقدار العوض في البيع والإجارة، ومقدار أجل تسليم المبيع في بيع السلم، وتقدير أجل وفاء الوفاء في الديون، وتقدير مدة الانتظار في خيار الشرط، ونحو ذلك.

MAYIS 2002