

(a) Nāfi' b. al-Azraq (d. 685)

Nāfi b. Azraq  
(140033)

At the end of the 7<sup>th</sup> century Nāfi' b. al-Azraq founded an extremist religious movement (Azraqites) which, along with other religious and non-religious movements, tried to expel the Umayyad regime. The general belief of modern Islamists<sup>130</sup> is that the Khārijites – whose main branch was represented by the Azraqites – reflects an inner-Islamic conflict emerging among egalitarian Bedouins who refused to submit to an Islamic state. But there is not much to support this hypothesis.<sup>131</sup>

According to Balādhurī,<sup>132</sup> Nāfi' b. al-Azraq was the son of a freedman of Greek origin. His father's non-Arab origin is corroborated by his unusual name al-Azraq (= the Blue). The name Nāfi' directly points to Greek origin because 1) Arabs usually didn't bear this name at this time and 2) Nāfi' (= useful) as a name has a precise counterpart in Greek: 'Ὀφέλμιος (= useful).<sup>133</sup> Interestingly, the movement founded by Nāfi' was not named after him, but after his father: al-Azāriqa (= the Blues). The designation al-Azāriqa is not coincidental, but a translation of the term Βένετοι (= the Blues), which in its turn goes back to the Latin term *venetus* (= blue). The Greek term designates one of the circus factions which had been playing a significant role in the political and social life of Byzantium for centuries. Even S. Vryonis<sup>134</sup> suggested that the Byzantine circus factions continued to exist in Islam in form of the *futuwwa* organizations, although he was not aware of the existence of the Azāriqa. In fact we must assume that the Azāriqa and the *futuwwa* organizations emerged from one and the same milieu. A. Cameron vehemently challenged this hypothesis,<sup>135</sup> but she started from untenable premises. Unlike the circus factions, she erroneously believes,

LEADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

77 Maww 9944

130 M. Watt *Der Islam* II, 30.

131 Already R. Bulliet sees Khārijism in the context of conversion (*Conversion to Islam* 84).

132 Balādhurī *Futūḥ al-buldān*, ed. M. de Goeje (Leiden 1866) 56; see also A. Wensinck, Art. Nāfi' b. al-Azraq, EI<sup>2</sup>, VII, 877. According to another tradition, also transmitted by Balādhurī, Nāfi' is a descendent of the Banū Ḥanifa.

133 It should be noted that both forms are present participles.

134 S. Vryonis 'Byzantine circus factions and Islamic futuwwa organizations,' *BZ* 58 (1965) 46-59. See also C. Cahen ('Mouvements populaires et autonomisme urbain dans l'Asie musulman du Moyen Age, III' *Arabica* 6 (1959) 247, 258) who discovers a number of differences, but does not deny "un air de famille entre milites (circus factions) et *aḥdāth*".

135 A. Cameron *Circus factions* 341. As to the controversy about the origins of the *aḥdāth*, *fityān* or '*ayyārūn* see also A. Havemann 'Männerbünde,' 72-3.

the *futuwwa* organizations may be associated neither with games nor with rivalry. As becomes clear in F. Taeschner's<sup>136</sup> detailed study, this is definitely not the case. The "young men" (*fityān*) are not only associated with dancing, drinking wine and playing games, but also with bad manners. As to the rivalry of the factions, there was clearly a struggle between the Blues and the "Whites" (Ibaḍites) or the "Yellows" (Šufrits).<sup>137</sup> Apart from the arguments mentioned above, the following points may be put forward in favour of Vryonis' hypothesis:

1) There is clear evidence that parts of the circus factions went over to Islam. We have the names of the leaders of the Blues and Greens in Egypt, Cosmas and Menas, who along with their followers entered Islam during the Arab conquests.<sup>138</sup> Since we know that the circus factions operated in all major cities of Byzantium<sup>139</sup> and formed, as paramilitary troops, part of the Byzantine *tagmata*,<sup>140</sup> we must assume that there were further blue and green converts in Syria and Palestine. It seems that they were integrated into the Arab armies<sup>141</sup> and soon became known as *qurrā'* (lit.: *Qur'ān* readers),<sup>142</sup> some of whom later

136 F. Taeschner 'Die islamischen Futuwwabünde. Das Problem ihrer Entstehung und die Grundlinien ihrer Geschichte,' *ZDMG* 87 (1934) 13.

137 See below 346.

138 Y. Janssens 'Les Bleues et les Verts sous Maurice, Phocas et Héraclius,' *Byzantion* 11 (1936) 534.

139 According to A. Cameron (*Circus factions* 315-6), circus factions existed in Antioch, Apamea (Hims), Heliopolis, Beirut, Apeca, Taff, 'Ummān, Caesarea and Jerusalem; see also Y. Janssens 'Les Bleues,' 534.

140 A. Cameron *Circus factions* 109; the provincial demes served as supplemental military forces (D. Olster *The politics of usurpation in the seventh century: rhetoric and revolution in Byzantium* (Amsterdam 1993) 45).

141 We know that there were *mawlā* divisions in the Egypt army at the end of the first civil war (P. Crone, Art. *Mawlā*, EI<sup>2</sup>, VI, 877).

142 It is not clear where the term *qurrā'* comes from (as to this controversy see T. Nagel, Art. *Kurrā'*, EI<sup>2</sup>, V, 499-500). According to G. Juynboll ('The *qurrā'* in early Islamic history,' *JESHO* 16 (1973) 118-24, 128), it goes back to the similar *Qur'ānic* term *qarya* (= village) and therefore should be interpreted as "villagers". This interpretation is convincingly rejected by R. Sayyid (*Die Revolte des Ibn al-Aṣ'at* und die Koranleser. Ein Beitrag zur Religions- und Sozialgeschichte der frühen Umayyadenzeit (Freiburg 1977) 278). The fact that the *qurrā'* were characterized by other Muslims as "stupid" and "troublesome" does not exclude the possibility that they excelled in the recitation of the Holy Scripture. It seems that they even possessed early fragments of the revelation text and, to a certain extent, were involved in the redaction of the *Qur'ān* under 'Uthmān (G. Levi Della Vida [R. Houry], Art. 'Uthmān, EI<sup>2</sup>, X, 948). The circus factions which are no less characterized as "troublesome," by contemporary Byzantines (D. Olster *The politics* 112; Y. Janssens 'Les Bleues,' 533-4) no doubt had religious ambitions (S. Vryonis

28 HAZIRAN 1996

Nafi b. Ezzak / Abdallah b. Abbas 31 A 23598-14

4452. Nāfi' Ibn-al-Azraq: Masā'il al-imām at-Ṭasī'an As'īlat Nāfi' Ibn-al-Azraq wa-ḡwibat 'Abdallāh Ibn-'Abbās / rattaba uṣūlahā wa-ḥaqqāqa nuṣūṣahā 'Abd-ar-Rahmān 'Amīra. - Al-Qāhira: Dār al-Itisām. - (Min maktabat at-turāt)  
Inhalt: Fragen von Nāfi' Ibn-al-Azraq (gest.: 685) an 'Abdallāh Ibn-'Abbās (gest.: 687) bezüglich schwerverständlicher Koranstellen in d. Überlieferung von 'Abd-aṣ-Ṣamad Ibn-'Alī at-Ṭasī (gest.: 957), nach Süren geordnet von 'Abd-ar-Rahmān 'Amīra. - In arab. Schr., arab. 35 A 7839  
1/2. (1994). - 192, 192 S.  
Enth. Guz' 1 u. 2. - ISBN nur für Guz' 1  
ISBN 977-211-090-3

Nāfi' b. el- Ezzak (Kelām)

Seyyid, 10; IA, IX, 31; Müberrid, Hawāric, 59-67, 112-; Farklar, 73; Şehr. Miteh, I, 118.

586

12 EYLUL 1996

2

Nāfi' b. Ezzak (۳۲۱ - نافع بن الأزرق (۵۶۵ - ۶۸۴ م))

(الأغاني ۶ - ۱۴۲، دار الكتب)

سؤالات نافع بن الأزرق إلى عبدالله بن عباس

نشرها: إبراهيم السامرائي

الطبعة الأولى، ۱۰۶ ص

(بغداد، ۱۹۶۹)

Nāfi' b. el- Ezzak

Ibn Hazm, el- Fasl, C.IV, s. 129

297-47  
HAZ. F.

140033 NAFI' b. EZRAK 27638 72  
- ABDULLAH b. ABBAS  
IBN al-AZRAQ (Nāfi'). ابن الأزرق (نافع).  
IBN 'ABBĀS ('Abd Allāh). ابن عباس (عبدالله).  
سؤالات نافع بن الأزرق إلى عبدالله بن عباس... إبراهيم السامرائي  
- Baghdad, Matba'at al-ma'ārif, 1968.  
- 24cm, 106p., fac-sim. [Ech. int. 2002-70].  
1 [8° 0'g. 2278  
(Su'ālāt Nāfi' Ibn al-Azraq ilā 'Abd Allāh Ibn 'Abbās. Ed. par Ibrāhīm al-Samarrā'i).  
Coran. Commentaire. 7e s.

Nāfi' b. el- Ezzak (Kelām)

مسائل نافع بن الأزرق.  
(في ملحق «معجم غريب القرآن»  
مترجمان صبيح البخاري، وضع محمد فؤاد  
عبدالباق، طبع بطريق الاونت قوت  
نزيات. 488. مطبعة دار التبليغ  
استانبول 1985، ص. 234-292  
مرتبة على الحجار من أول الحرف.

1324 BOULLATA, Issa J., 'Poetry Citation as Interpretive Illustration in Qur'an Exegesis: Masa'il Nafi Ibn Al-Azraq'. In: W.B. Hallaq and D.P. Little (eds.), Islamic Studies Presented to Charles J. Adams. Leiden: E.J. Brill, 1991, pp. 27-40

30 EKIM 1996

Nafis - Ernak (541)

## اعلام تميم

1980

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10976
Tasnif No. :	922.93 405.A

1980

### المؤسسة العربية للدراسات والنشر

بناب برج الكارنتون - ساحة الجزيرة  
ت : ٣١٢١٥٦ - برقية ، موكيال ، بيروت  
ص . ب . ١١/٥٤٦٠ بيروت

ولم يجدهم اعداؤهم وسقط في ايديهم .

\*\*\*

#### ٤٦٨ - نافع بن الازرق

الحنظلي ، التميمي .

من مشاهير الخوارج في الاسلام ورأس فرقة الازارقة منهم . وكان سنة ٦٥ هـ قد رأس جماعة كسروا ابواب سجن البصرة وانتقدوا منها سجناء الخوارج .

وساعد عبد الله بن الزبير في ثورته في المدينة المنورة ، ثم اختلف معه وعاد باصحابه الى البصرة .

وخرج من البصرة ومعه اكثر الخوارج وحارب الامويين حروباً مريرة كثيرة اثناء ولاية عبيد الله بن معمر الذي قتل نافع اخاه .

وفي معركة جسر البصرة انسحب نافع الى قرية دولاب في الاهواز واقام لا يعترض الناس .

ثم شجعت زوجته على معاودة النضال قائلة : إن كنت قد خرجت من الكفر الى الايمان ، فاقتل الكفار حيث لقيتهم وائخن في النساء ، والصبيان كما قال نوح ( لا تدر على الارض من الكافرين ديناراً ) .

فقبل قولها ، وسل سيفه ، فأجاب اهله القرى جميعاً ودخلوا ملته ، وعظم امره وانتشر عماله في السواد . وتقدم نحو البصرة ، فجهز الاحنف بن قيس جيشاً في عشرة الاف مسلح ، لملاقاته وقتاله .

فلما صار جيش الاحنف بدولاب ، خرج اليهم نافع في ستائة رجل . وقتل مسلم بن عبيس ، قائد الاحنف ، وقتل نافع ايضاً . ولكن الحرب استمرت بعنف وحدة . وجدال فلسفي ديني ساعات الموافقة عن القتال .

وحين كان نافع في مكة ناقش عبد الله بن عباس يسأله عن معاني في القرآن وعن اصول كلماتها عند العرب . وقد خاصمه في مواقع كثيرة ، خصوصاً ، جرت علماء اللغة الى ان يقيدوا اللغة ويطوفوا وراء العرب الاقحاح والقبائل التي لم تتخالطها العجمة ، لان نافعاً طالب بان يقيم ذوو الرأي الدليل والشواهد من كلام العرب .

\*\*\*

٤٦٧ - ناشب بن بشامة

ابن نضلة بن سنان بن جندب .. من بني العنبر بن عمرو بن تميم . جاهلي ، عاش قبل الاسلام بنحو ١٢٠ سنة .

كان اسيراً ، مرة ، عند قيس بن ثعلبة العجلي الذي كان يخطط لغزو بني تميم مباغته . فقال لآسريه :

- اعطوني رجلاً ارسله الى اهلي اوصيهم ببعض حاجتي .

فأتوه بغلام ، فسأله : النيران اكثر ام الكواكب ..؟

فأجاب الغلام : الكواكب كثيرة .

وملاً ناشب كفه رماً وقال للغلام : كم في كفي ..؟

فقال الغلام : لا ادري - فانه كثير .

فأوماً ناشب الى الشمس بيده وقال : ماتلك ؟ قال الغلام : الشمس فقال ناشب : ما اراك الا عاقلاً . فاذهب الى قومي ، فابلغهم السلام ، وقل لهم : ليحسنوا الى اسيرهم وليعروا جملي الاحمر ويركبوا ناقتي القعساء ، وليرعوا حاجتي في بني مالك . واخبرهم ان العوسج قد اورق ، وان النساء قد اشتكت . وليعضوا همام بن بشامة فانه مشؤوم مجذور ، وليطيعوا هذيل بن الاحنس فانه حازم ميمون واسألوا الحارث عن حالي ..

ولما ابلغهم الغلام الرسالة احضروا الحارث فقال للغلام : ابغى التحية والسلام واخبره انا نستوصي بما اوصى به .

وعاد الرسول فقال الحارث : ان صاحبكم ، ناشباً ، يخبركم انه قد اتاكم عدولا يحصى ، كعدد الرمل وذلك واضح كالشمس ، واما جملة الاحمر فانه يأمركم ان ترتحلوا عن منزلكم . واما ناقته القعساء ، فانه يأمركم ان تحتروزوا في جبال الدهناء . وانذروا بني مالك . واما ابراق العوسج فان القوم قد لبسوا السلاح واما اشتكاه النساء فانه يريد : ان النساء قد خرزن اسقية الماء للغزو .

\*\*\*

فحذر بنو العنبر ، بعد ان فهموا رموز ناشب ، وركبوا الدهناء وانذروا بني مالك .

was that these pupils then passed on to their pupils what they had copied on the direct authority of the first master, with or without mention of the intermediary, the original owner of the *ṣahīfa*. (For a convincing example of this practice, compare Fasawī, ii, 157, 176 f. and al-Khaṭīb al-Baghḍādī, *K. al-Kifāya fī ʿilm al-riwāya*, 267, with al-Mizzī [q.v.], *Tuhfat al-aṣhrāf*, vi, nos. 8452 ff.) For good measure, Mālik is recorded to have stated that he saw no difference in acceptability between *samāʿ* (i.e. the pupil listening to the personal instruction of the *shaykh*, either memorising or taking dictation) and *ʿard* (*Kifāya*, 270).

Further reports in the early sources involving Nāfi<sup>c</sup>'s person are for the most part equally non-committal. The one alleging that ʿUmar b. ʿAbd al-ʿAzīz [q.v.] sent him to Egypt to teach the population the *sunan* (Ibn Ḥadjar, *Tahdhīb*, x, 414), is questionable, not only because of the doubtless topical mention of ʿUmar II, but also because it has not left a trace in the source best known for information on Egypt, al-Kindī's *K. al-Wulāt wa'l-kuḍāt*. Nāfi<sup>c</sup> did receive a brief reference as one of the *fuḳahāʾ* of the 2nd/8th century in al-Yaʿqūbī's *Taʾrīkh* (cf. index s.n.), but that is about all. However, if Nāfi<sup>c</sup> had indeed been a *fiqh* expert, it is incomprehensible why the early sources such as the pre-canonical *muṣannafs* [q.v.], which have preserved countless legal opinions (*akwāl*) of the great Ḥidjāzī *fuḳahāʾ* of the 1st/7th century, have preserved hardly any attributed to him.

Of the traditions with Nāfi<sup>c</sup> in the *isnād* listed in the canonical collections, the most striking feature is the supposedly overwhelming reliance on Ibn ʿUmar: al-Mizzī (*Tuhfa*, vi, nos 7469-8549) lists in all 1,080 *isnād* bundles and strands ending in Nāfi<sup>c</sup> — Ibn ʿUmar — Prophet (with just 22 in *Tuhfa*, viii, nos. 10550-71, in which ʿUmar's name is inserted between that of his son and the Prophet, but mostly presenting equivalents of Ibn ʿUmar-supported *matns*), whereas he is recorded with only one to ten traditions or so on the alleged authority of each of just a handful of other Companions. Of those 1,080 Ibn ʿUmar strands, some three-fifths are supposedly passed on by Nāfi<sup>c</sup> to just a few later transmitters: 90 to Ayyūb b. Abī Tamīm al-Sakhtiyānī from Baṣra, 435 to ʿUbayd Allāh b. ʿUmar al-ʿUmarī, a man who is said to hail from Medina, 50 to the Egyptian Layṭh b. Saʿd, 82 to Mālik b. Anas and 58 to Mūsā b. ʿUḳba from Medina. Of these 715 strands, the majority are single strands (in other words: not showing up common links), while of the remaining strands from Nāfi<sup>c</sup> to others than the persons just mentioned, the vast majority are also single strands.

What this quantification amounts to is that Nāfi<sup>c</sup> in the *isnāds* of the canonical tradition literature constitutes a well-nigh perfect example of a "seeming" or, depending on one's outlook, an "artificial common link" (for a definition of these and other newly-coined technical *ḥadīth* terms, see *Bibl.*). In sum, the Nāfi<sup>c</sup> — Ibn ʿUmar — Prophet strand is a prime example of such late strands as were used by late collectors to "snow under" older Medinese as well as ʿIrāqī bundles. This is confirmed by another salient feature of Nāfi<sup>c</sup> strands, namely that they almost invariably support *matn* versions which fit into clusters of at times wholly similar, other versions of that *matn*. These *matn* clusters consist more often than not of *matn* versions of non-Ḥidjāzī as well as Ḥidjāzī origin, both with relatively early common links. Differently put, the Nāfi<sup>c</sup> — Ibn ʿUmar — Prophet strand supports in the main the relatively late Ḥidjāzī counterparts of *matns* first brought into circulation elsewhere, as well as *matns* of earlier Ḥidjāzī origin. Thus, because of all these numerous versions of one particular *matn*,

which are tantamount to as many repetitions, with just a few, mostly irrelevant, modifications added or none at all, the bulk of the material registered in the canonical collections as allegedly supported by the Nāfi<sup>c</sup> — Ibn ʿUmar — Prophet *isnād* strand should not be conceived of as in any way commensurate with the huge numbers of strands all separately listed in al-Mizzī's *Tuhfa*. Rather, conspicuous accumulations of one particular strand, which all allegedly figure the same transmitters, such as the more than thousand numbers in al-Mizzī with the Nāfi<sup>c</sup> — Ibn ʿUmar — Prophet strand, constitute a sure sign of *matn* clusters covering just a limited number of legal and/or ritual-related issues.

*Bibliography*: Given in the art. For the proliferation of the name Nāfi<sup>c</sup> in early *isnād* development, see G.H.A. Juynboll, *Muslim tradition. Studies in chronology, provenance and authorship of early ḥadīth*, Cambridge 1983, ch. iv, esp. 142 f. Furthermore, for the age-stretching phenomenon in early Islam, see MUʿAMMAR at VII, 258; Juynboll, *Muslim tradition*, index, s.v. "age trick"; idem, *The role of muʿammarūn in the early development of the isnād*, in *WZKM* (1991). For the technical terms "common links", "single strands", "matn clusters", *isnād* "bundles", "snowing under", etc., see idem, *Some isnād-analytical methods illustrated on the basis of several woman-demeaning sayings from ḥadīth literature*, in *al-Qanṭara*, x (1989), 343-84; idem, *Muslim tradition*, index s.v.; idem, *Some notes on the earliest fuḳahāʾ of Islam distilled from ḥadīth literature*, in *Arabica*, xxxix (1992). For "seeming" or "artificial common links" as well as an analysis and categorisation of Nāfi<sup>c</sup>-supported traditions, see idem, *Nāfi<sup>c</sup>, the mawlā of Ibn ʿUmar and his position in Muslim ḥadīth literature*, forthcoming in *Isl.*, lxx (1993).

(G.H.A. JUYNBOLL)

**NĀFI<sup>c</sup> B. AL-AZRAḲ** al-Ḥanafī al-Ḥanzalī, Abū Rāshid (said to be the son of a freedman of Greek origin who was a blacksmith; al-Balādhurī, *Futūḥ*, 56), Khariḍjite who played quite a considerable role in Islamic history as leader of an extremist fraction of that sect known after him as the Azāriḳa [q.v.] or Azraḳīs, which lived on substantially after his death; he is furthermore said to have laid down their doctrines.

The sequence of events in which he was involved is difficult to establish, since there is a certain confusion in the narratives involving him. From them one learns first of all that, after having given military assistance to ʿAbd Allāh b. al-Zubayr [q.v.], besieged in Mecca by the Syrian troops (64/683), he went to Baṣra with his followers and, taking advantage of the troubles consequent on the death of Yazīd b. Muʿāwiya (54/684), he seized control of the town, opened the doors of the prisons and brought about the assassination of the governor appointed there by ʿUbayd Allāh b. Ziyād [q.v.], Masʿūd b. ʿAmr al-ʿAtakī. However, the Azd in Baṣra reacted strongly against the murderers of Masʿūd, their fellow-tribesmen, and temporarily expelled the Azraḳīs. After a fresh attempt against the town, Nāfi<sup>c</sup> and his partisans were forced to flee to al-Ahwāz, where they set up their headquarters and from which they continued to threaten the recently-founded metropolis of southern ʿIrāk. The new governor there, ʿAbd Allāh b. al-Ḥārith al-Hāshimī, called Babba, took energetic measures against them and sent the Zubayrid general Muslim b. ʿUbays to combat them. In the course of a battle which took place at Dūlāb (Yākūt, *Buldān*, ii, 574, 622-3), Nāfi<sup>c</sup> and the leader of his opponents were both killed (65/685).

Nāfi<sup>c</sup> is considered as the first theoretician of

195 OCAK 1993

NĀFI<sup>c</sup> B. AZRAḲ

ET, VII

مكتبة الدراسات القرآنية  
A-Yücel

مكتبة الدراسات القرآنية



# الإعجاز البياني للقرآن

ومسائل ابن الأزرق  
دراسة قرآنية لغوية وبيانية

الدكتورة عائشة عبدالرحمن  
بنت الشاطئ

أستاذة التفسير والدراسات العليا، كلية الشريعة  
جامعة الفرويين: المغرب

طبعة ثانية

مزيدة ومنقحة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	15063
Tashif No. :	297.34 AİS-1



دارالمحارف

140033  
Nafi b. EZRAK'4

Abū al-Ezrak el-Girnati

27 MART 1995

# نهاية الأرب

في

فتنور الأرب

Nafib el-Ezrak (523-524)

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب النويري

٦٧٧-٧٣٣ هـ

Printed in

المطبعة المشرونة

طبعة

ابراهيم مصطفى

محمد رفعت فتح الله

الطبعة الأولى سنة ١٩٧٧

١٩٧٧



١٩٧٧

فقال ابن الأزرقي: إن الرجل قد أزمع خلافكم، فتقدم إليه نافع بن الأزرقي وعبيدة بن هلال، فقال عبيدة: بعد أن حمد الله وأثنى عليه، وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنه عمل بكتاب الله حتى قبضه الله. واستخلف الناس أبا بكر، واستخلف أبو بكر عمر، فكلاهما عمل بكتاب الله وستة رسوله، ثم إن الناس استخلفوا عثمان، ونقصه، وقبح أفعاله، وتبرأ منه، ووالى قتلته، ثم قال: فيما تقول أنت يا ابن الزبير؟! فحمد بن الزبير الله وأثنى عليه، ثم قال: قد فهمت الذي ذكرت به النبي صلى الله عليه وسلم فهو فوق ما ذكرت، وفوق ما وصفت، وفهمت الذي ذكرت به أبا بكر وعمر وقد وفقت وأصبت. وفهمت الذي ذكرت به عثمان، وإني لا أعلم مكان أحد من خلق الله اليوم أعلم بابن عثمان وأمره مني، كنت معه حيث نغم [القوم] (١) عليه واستعبوه فلم يدع شيئاً إلا أعتبهم منه، ثم رجعوا إليه بكتاب له يزعمون أنه كتبه يأمر فيه بقتلهم، فقال لهم: ما كتبته، فإن شئتم فهاتوا بينتكم، فإن لم تكن حلفت لكم. فوالله ماجأوه ببينة، ولا استخلفوه، ووثبوا عليه فقتلوه، وقد سمعت ما عبته به. فليس كذلك، بل هو لكل خير أهل، وأنا أشهدكم ومن حضرني أني ولي لأبن عثمان، وعدو أعدائه. قالوا: فبرئ الله منك. قال: بل برئ الله منكم.

وتفرق القوم، فأقبل نافع بن الأزرقي الحنظلي، وعبد الله بن صفار السعدي، وعبد الله بن إياض، وحنظلة بن يحيى، وبنو الماحوز، وعبد الله وعبيد الله والزبير من بني سليط. بن يربوع، وكلهم

من تميم، حتى أتوا البصرة، وانطلق أبو طالوت من بني بكر بن وائل، وأبو هذيل عبد الله بن ثور من قيس بن ثعلبة، وعطية ابن الأسود اليشكري، إلى اليمامة، فوثبوا بها مع أبي طالوت، ثم اجتمعوا بعد ذلك على تجدة بن عامر الحنفي وتركوا أبا طالوت.

فأما نافع بن الأزرقي ومن معه فلم يقدروا البصرة فتذاكروا الجهاد وفضيلته، وخرج في ثلاثمائة، وذلك عند وثوب الناس بابن زياد، وكسر الخوارج باب السجن وخرجوا، واشتغل الناس عنهم بحرب الأزدي وربيعه وتميم، فلما استقر أمر عبد الله بن الحارث بالبصرة تجرد الناس للخوارج وأخافوهم، فلحق نافع بالأهواز في شوال سنة أربع وستين واشتدت شوكته، وكثرت جموعه، وأقام بالأهواز.

وحيث ذكرنا الخوارج، فلنذكر ما كان من أمرهم في أيام عبد الله ابن الزبير إلى نهايته، ثم نذكر ما سوى ذلك

## ذكر مقتل نافع بن الأزرقي

أمير الخوارج وغيره منهم

وفي سنة خمس وستين اشتدت شوكة نافع بن الأزرقي، وهو الذي تنسب إليه الأزارقة من الخوارج، وكثرت جموعه، وأقبل بهم نحو الجسر، فبعث إليه عبد الله بن الحارث أمير البصرة مسلم بن عبيد بن كرز بن ربيعة، فخرج إليه فدفعه عن أرض البصرة حتى بلغ دولا ب من أرض الأهواز، فاقتتلوا هناك فقتل مسلم أمير أهل البصرة ونافع بن الأزرقي رئيس الخوارج، وكان مقتلهما في جمادى الآخرة. فأمر أهل البصرة عليهم الحجاج بن باب الجهمي، وأمرت

# جَهْرٌ سَائِلٌ الْعَرَبِ

## في عصور العرب الزاهرة



الجزء الثاني

Nafî el Ezraki (90-93)

العصر الأموي

تأليف

أحمد زكي صفوت

وكيل كلية دار العلوم جامعة القاهرة سابقاً

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No :	2233-2
Tasnif No. :	852.709 SAF-C

المكتبة العلمية  
بيروت - لبنان

18 MAYIS 1991

- 91 -

ومضوا إلى اليمامة<sup>(١)</sup>، وكتب نجدة وهو باليمامة إلى نافع:

« بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد : فإن عهدي بك وأنت للقيم كالأب الرحيم ، وللضيف كالأخ البر ، لا تأخذك في الله لومة لائم ، ولا ترى ممنة ظالم ، كذلك كنت أنت وأصحابك ، أما تذكر قولك : « لولا أني أعلم أن للإمام العادل مثل أجر جميع رعيتيه ، ما توليت أمر رجلين من المسلمين » ، فلما شريت<sup>(٢)</sup> نفسك في طاعة ربك ابتغاء رضوانه ، وأصبحت من الحق فصه<sup>(٣)</sup> ، وركبت مرة ، تجرد لك الشيطان ، ولم يكن أحد أتمل عليه وطأة منك ومن أصحابك ، فاستمالك واستهواك ، واستفواك وأغواك ، فقويت<sup>(٤)</sup> فأكفرت الذين عذرهم الله في كتابه من

على خلافهم « يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم » ففر جماعة من الخوارج عنه منهم نجدة بن عامر واحتج عليه بقول الله عز وجل : « إلا أن تتقوا منهم تقاة » وبقوله عز وجل « وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه » فالقعد منا ، والجهاد إذا أمكن أفضل ، لقوله عز وجل : « وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجراً عظيماً » ثم مضى نجدة بأصحابه إلى اليمامة .

(١) من بلاد نجد .  
(٢) أي بعت ، ويسمى الخوارج أنفسهم « الشعراء » جمع شار كقاس وقضاه من شرى يشري كرى : بمعنى باع ، لقولهم شريتنا أئمتنا في طاعة الله : أي بعناها ووهبناها ، أخذنا من قوله تعالى : « ومن الناس من يترى نفسه ابتغاء مرصاة الله » أو من شرى بمعنى اشترى لقولهم : شريتنا الآخرة بالدنيا أي اشتريناها . قال عمران بن حصان :

لئن أدين بسا دان الشعراء به يوم النخيلة عند الجوسق الحرب  
« والجوسق بجسر : القصر » يشير إلى قيام المستورد الخارجي بالنخيلة بعد وقعة النهروان . وقال الطرماح بن حكيم :

لقد در الشعراء إنهم إذا السكرى مال بالصلأ أرقوا  
« والطلا : الأعناق أو أصولها جمع طلبة أو طلاء ، وكلها بانهم » وقال أيضاً :  
والنار لم ينج من روعاتها أحد إلا النبي بقلب الخلس الشاري  
وقال معاذ بن جوين :

ألا أيها الشارون قد حان لامرئ شرى نفسه لله أن يزحلا  
(٣) فس الأمر : مفضله . (٤) غوى بالفتح غيا وغوى بالكسر غواية .

## بعد موت يزيد

الخوارج وابن الزبير

١٠٢ - كتاب نجدة بن عامر إلى نافع بن الأزرق

وسار الخوارج بعد أن نصروا ابن الزبير بمكة إلى الأهواز<sup>(١)</sup>، وقد أمروا عليهم نافع ابن الأزرق الخنفي، ثم شجرت بينهم الخلاف، فنفر عنه جماعة منهم بزعامة نجدة بن عامر<sup>(٢)</sup>.

(١) كور بين البصرة وفارس .

(٢) لما فرغ مسلم بن عقبة من قتال أهل المدينة ، شخص إلى مكة لحرب عبد الله بن الزبير . وكان قد امتنع على يزيد ، ودعا إلى نفسه ، وبايحه أهل مكة والحجاز . وعاجلت النية مسلماً في الطريق ، وكان قد استخلف على الجيش قبل موته حصين بن نعيم الكوفي ، وقدم حصين مكة فحاصرها وقذف البيت بالحجارة « جمع منجنيق يفتح النيم وتكسر : آلة ترمى بها الحجارة » وحرقة بالنار ، وبينما هو يقاتل ابن الزبير إذ أتى نعي يزيد ، فقفل بالجند إلى الشام .

وكان الخوارج حين علموا بحسب جيش الشام إلى مكة ، خرجوا إليها ليمعوا الحرم منهم ، ففسر ابن الزبير بمقدمهم ونبأهم أنه على رأيهم ، فقاتلوا معه أهل الشام حتى انصرفوا عن مكة ، ثم نظروه فلم يرقهم قوله ، ففروا عنه وصاروا إلى البصرة ، ونظروا في أمورهم فأمرهم نافع بن الأزرق الخنفي ، وأجمع القوم على الخروج فمضى بهم نافع إلى الأهواز سنة ٦٤ هـ وطردها عمال السلطان عنها وجبوا النية .

ولم يزالوا على رأي واحد ، حتى جاء مولى لبي هاشم إلى نافع ، فقال له إن أطفال المشركين في النار ، وإن من خالفنا مشرك ، فدما . هؤلاء الأطفال لنا حلال ، فقال له نافع : كفرت ، قال له : إن لم أتك بهذا من كتاب الله فانتفى . قال نوح : « رَبِّ لَا تَذَرْنَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ

دِيَارًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِجْرًا كَفَّارًا » فهذا أمر الكافرين وأمر أطفالهم ، فشهد نافع أنهم جميعاً في النار ورأى قتلهم ، وقال : الدار دار كفر إلا من أظهر لإيمانه ، ولا يحل أكل ذبائحهم ولا تناكحهم ولا توارثهم ، ومن جاء منهم جاء فليلنا أن نتجنه ، وهم ككفار العرب لا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيف ، والقعد بتزتهم ، والتقية لا تحل . والتقية : هي المحافظة على النفس أو العرض أو المال من شر الأعداء ، إذا كانت العداوة بسبب الدين « فإن الله تعالى يقول : « إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً » وقال عز وجل فيمن كان =

# شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بمحققين  
محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الرابع

دار التحية للنشر والتوزيع  
ميسس البابی الجبلی وشركة

صفحة

۲۰۲	أخبار علي في جيشه وهو في طريقه إلى صفين
۲۱۷	فصول في العلم الإلهي
۲۱۸ - ۲۲۱	الفصل الأول في الكلام على كونه تعالى عالماً بالأمور الخفية
۲۲۱ ، ۲۲۲	الفصل الثاني في تفسير قوله عليه السلام: «ودلت عليه أعلام الظهور»
۲۲۲ ، ۲۲۳	الفصل الثالث في أن هويته تعالى غير هوية البشر
۲۲۳ - ۲۳۸	الفصل الرابع في نفي التشبيه عنه تعالى
۲۳۸ ، ۲۳۹	الفصل الخامس في بيان أن الجاحد مكابر بلسانه ومثبت له بقلبه
۲۴۵ - ۲۴۹	الأشعار الواردة في الإباء والأنف من احتمال الضيم
۲۴۹ - ۳۱۲	أباه الضيم وأخبارهم
۳۱۲ - ۳۳۱	غلبة معاوية على الماء بصقن ثم غلبة علي عليه بعد ذلك
۳۳۱ - ۳۴۹	ما قيل من الأشعار في ذم الدنيا

Nafi b. Fzrak (136-141)

- ۱۳۷ -

أما بعد؛ فإن عهدى بك وأنت لليتيم كالأب الرحيم، وللضعيف كالأخ البر، تعاقد قوى المسلمين، وتصنع للأخرق منهم؛ لاتأخذك في الله لومة لائم؛ ولا ترى معونة ظالم؛ كذلك كنت أنت وأصحابك، أولاً<sup>(١)</sup> تنذر قولك: لولا أني أعلم أن للإمام العادل مثل أجر رعيته ماتوليت أمررجلين من المسلمين! فلما شريت نفسك في طاعة ربك ابتغاء مرضاته، وأصبت من الحق قصه<sup>(٢)</sup>، وصبرت على مره، تجرد لك الشيطان؛ ولم يكن أحد أنقل عليه وطأة منك ومن أصحابك؛ فاستمالك واستهواك؛ وأغواك فغويت، وأكفرت الذين عذرهم الله تعالى في كتابه، من قعدة المسلمين وضعفتهم، قال الله عز وجل، وقوله الحق، ووعده الصديق: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾<sup>(٣)</sup>؛ ثم ساءم تعالى أحسن الأسماء فقال: ﴿مَاعَلَى الْمُجْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾<sup>(٤)</sup> ثم استجالت قتل الأطفال، وقد نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن قتلهم، وقال الله جل ثناؤه: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾<sup>(٥)</sup>، وقال سبحانه في القعدة خيراً، فقال: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾<sup>(٦)</sup> فتنفضيله المجاهدين على القاعدین لا يدفع منزلة من هو دون المجاهدين، أو ما سمعت قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾<sup>(٧)</sup> فجعلهم من المؤمنين. [وفضل عليهم المجاهدين بأعمالهم]<sup>(٨)</sup> ثم لماك لا تؤدى أمانة إلى من خالفك، والله تعالى قد أمر أن تؤدى الأمانات إلى أهلها. فاتق الله في نفسك، واتق يوماً لا يجزى فيه والده عن ولده، ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً؛ فإن الله بالمرصاد، وحكمه العدل، وقوله الفصل. والسلام<sup>(٨)</sup>.

(١) الكامل: «أما» (٢) فضه: كنهه  
(٣) سورة التوبة ٩١  
(٤) سورة الإسراء ١٥  
(٥) سورة النساء ٩٥  
(٦) سورة النساء ٩٥  
(٧) من كتاب الكامل  
(٨) الكامل ٦١٢ (طبع أوروبا).

- ۱۳۶ -

ومنهم أبو بلال مرداس بن أدية، وهو أخو عروة بن حدير الذي ذكرناه أولاً، خرج في أيام عبیدالله بن زياد، وأنفذ إليه ابن زياد عباس بن أخضر المازني، فقتله وقتل أصحابه، وحمل رأسه إلى ابن زياد، وكان أبو بلال عابداً ناسكاً شاعراً، ومن قدماء أصحابنا من يدعيه، لما كان يذهب إليه من العدل وإنكار المنكر، ومن قدماء الشعرة من يدعيه أيضاً.

\*\*\*

[نافع بن الأزرق الحنفي]

ومنهم نافع بن الأزرق الحنفي، وكان شجاعاً مقدماً في فقه الخوارج، وإليه تنسب الأزارقة، وكان يفتي بأن الدار دار كفر، وأنهم جميعاً في النار، وكل من فيها كافر، إلا من أظهر إيمانه، ولا يحل للمؤمنين أن يجيبوا داعياً منهم إلى الصلاة، ولا أن يأكلوا من ذبائحهم، ولأن بنا كحوم، ولا يتوارث الخارجى وغيره، وهم مثل كفار العرب وعبدة الأوثان، لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف والقعد بمنزلتهم، والتقية لا تحل؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿إِذَا قَرَّبْتَ قَوْمًا يَخُونُونَ النَّاسَ كَخَشِيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشِيَةً﴾<sup>(١)</sup>، وقال فيمن كان على خلافهم: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾<sup>(٢)</sup>، ففترق عنه جماعة من الخوارج؛ منهم نجدة بن عامر، واحتج نجدة بقول الله تعالى: ﴿وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ﴾<sup>(٣)</sup> فسار نجدة وأصحابه إلى اليمامة، وأضاف نافع إلى مقالته التي<sup>(٤)</sup> قد مناها، استجلا له الغدر بأمانته لمن خالفه، فكتب نجدة إليه:

(١) سورة النساء ٧٧  
(٢) سورة المائدة ٥٤  
(٣) سورة غافر ٢٨  
(٤) ب: «مقالة».



# الكامل

تأليف

الإمام أبي العباس محمد بن يزيد المبرد

(٢١٠ - ٢٨٥ م)

مقفه زعن عليه رضع فخارته

محمد أحمد الدالي

المجلد الثالث

Naji b. Ezzal

١١٢٠-١٢٢٩

3128-3  
842-7  
٨١٤-٤

يعد المبرد جديلاً في العلم، وإليه أنضت  
مفالات أصحابنا، وهو الذي نقلها وقرزها  
وأجرى الفروع والعلل والمقاييس عليها.

أبو الفتح بن جني

مؤسسة الرسالة

الله بن زياد، وكان في السجن يومئذ أربع مائة رجل من الخوارج، وضعف أمر ابن  
زياد فكلم فيهم، فأطلقهم، فأفسدوا البيعة عليه، وفشوا في الناس، يدعون إلى  
محاربة السلطان، ويظهرون ما هم عليه، حتى اضطرب على عبيد الله أمره،  
فتحول عن دار الإمارة إلى الأزدي، ونشأت الحرب بسببه بين الأزدي وربيعة وبين بني  
تميم، فاعتزلهم الخوارج إلا نفرًا منهم<sup>(١)</sup>، فإنهم أعانوا قومهم، فكان عبس الطعان  
في سعد والرباب<sup>(٢)</sup> في القلب بجذاء الأزدي، وكان حارثة بن بدر اليربوعي في  
حنظلة بجذاء بكر بن وائل، وفي ذلك يقول حارثة بن بدر<sup>(٣)</sup> للأحف، وهو صخر  
ابن قيس:

سيكفيك عبس أخو كهمس  
وتكفيك<sup>(٥)</sup> عمرو على رسلها  
ونكفيك<sup>(٦)</sup> بكرًا إذا أقبلت  
«لكيز» هو عبد القيس<sup>(٧)</sup>.

فلما قتل مسعود بن عمرو العتكي<sup>(٨)</sup> وتكاف الناس أقام نافع بن الأزرق  
بموضعه بالأهواز، ولم يعد إلى البصرة، وطردها عمال السلطان عنها، وجبوا  
الفيء.

(١) بعده في ر من هامش أ: «من بني تميم، معهم عبس بن طلق الصريمي أخوكهمس» وليس في آخره علامة  
تصحيح.

(٢) انظر ما سلف ص ١٨٢. وضبط في النسخ «والرباب» بالرفع خطأ.

(٣) سلفت الأبيات ص ١٨٣.

(٤) في ب: مقارعة، وهي الرواية فيما سلف. وفي د: مقارعة.

(٥) في الأصل وس ود وه: ويكفيك.

(٦) كذا في ي. وفي الأصل: ويكفيك، وفي سائر النسخ: وتكفيك.

(٧) قوله «لكيز هو عبد القيس» جاء في ر بعد وتكفيك عمرو البيت. وبهامش الأصل ما نصه: «صوابه: من  
عبد القيس، كذا في هامش نسخة». وهو كما قال، فهو لكيز بن أفضى بن عبد القيس. ويغلب على ظني أن  
قوله «لكيز هو عبد القيس» ليس من كلام المبرد، إنما هو تعليق أدخل في متن الكتاب. وانظر ما سلف ص ١٨٢.

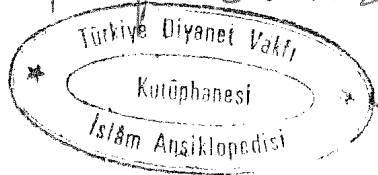
(٨) كذا في د وحدها، وهو الصواب. وفي سائر النسخ: المعني. انظر ما سلف من التعليق ص ١٨٢.

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في

عصور العرب الزاهرة

Nafis b. Ernak (90-96)



الجزء الثاني

العصر الأموي

تأليف

أحمد زكي صمو

وكل كلية دار العلوم جامعة القاهرة - ساخن

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	1337-2
Taahhit No. :	202-709 S.A.F.C.

المكتبة العامة

ومضوا إلى اليمامة<sup>(١)</sup>، وكتب نجدة وهو باليمامة إلى نافع:

« بسم الله الرحمن الرحيم، أما بعد: فإن عهدي بك وأنت للقيم كالأب الرحيم، وللضعيف كالأخ البر، لا تأخذك في الله لومة لائم، ولا ترى معونة ظالم، كذلك كنت أنت وأصحابك، أما تذكر قولك: «لولا أني أعلم أن للإمام العادل مثل أجر جميع رعيتيه، ما توليت أمر رجلين من المسلمين»، فلما شريت<sup>(٢)</sup> نفسك في طاعة ربك ابتغاء رضوانه، وأصبت من الحق فصه<sup>(٣)</sup>، وركبت مره، تجردك الشيطان، ولم يكن أحد أتمل عليه وطأة منك ومن أصحابك، فاستألك واستهواك، واستغواك وأغواك، فقويت<sup>(٤)</sup> فأكفرت الذين عذركم الله في كتابه من

على خلافهم «يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ» فنفر جماعة من الخوارج عنه منهم نجدة بن عامر واحتج عليه بقول الله عز وجل: «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً» وبقوله عز وجل: «وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ» فالقعد منا، والجهاد إذا أمكن أفضل، لقوله عز وجل: «وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا» ثم مضى نجدة بأصحابه إلى اليمامة.

(١) من بلاد نجد.  
(٢) أي بنت، ويسمى الخوارج أنفسهم «الشعراء» جمع شار كقاص وقضاة من شرى يشرى كرى: بمعنى باع، لقولهم شربنا آمننا في طاعة الله: أي بعناها ووهبناها، أخذنا من قوله تعالى: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ» أو من شرى بمعنى اشترى لقولهم: شربنا الآخرة بالدنيا أي اشتريناها. قال عمران بن حطان:

لبي أدين بما دان الشعراء به يوم النخيلة عند الموسى الحرب  
« والجوسقى كجضر: القصر» يشير إلى قيام المستورد الخارجي بالنخيلة بعد وقعة النهروان. وقال الطرماح بن حكيم:

لله در الشعراء لهمم إذا الكرى مال بالظلا أرقوا  
« والظلا: الأعناق أو أصولها جمع طلية أو طلاة، وكلها بانهم» وقال أيضا:  
والنار لم ينج من روعاتها أحد إلا النبي بقلب المجلس الناري  
وقال، معاذ بن جوين:

ألا أيها الشارون قد حان لامري شرى نفسه لله أن يرحلا  
(٣) فس الأمر: مفصله. (٤) غوى بالفتح غيا وغوى بالسكسر غواية.

## بعد موت يزيد

الخوارج وابن الزبير

١٠٢ - كتاب نجدة بن عامر إلى نافع بن الأزرق

وسار الخوارج بعد أن نصرُوا ابن الزبير بمكة إلى الأهواز<sup>(١)</sup>، وقد أمرُوا عليهم نافع ابن الأزرق الخنفي، ثم شجرت بينهم الخلاف، فنفر عنه جماعة منهم بزعامة نجدة بن عامر<sup>(٢)</sup>.

(١) كور بين البصرة وفارس.  
(٢) لما فرغ مسلم بن عقبة من قتال أهل المدينة، شجع إلى مكة لحرب عبد الله بن الزبير - وكان قد امتنع على يزيد، ودعا إلى نفسه، وبإيه أهل مكة والحجاز - وعاجلت المنية مسلما في الطريق، وكان قد استخلف على الجيش قبل موته حصين بن نمير الكوفي، وقدم حصين مكة فحاصرها وقذف البيت بالخنازير « جمع منجنيق يفتح الميم وتكسر: آلة ترى بها الحجارة » وحرقه بالنار، وبينما هو يقابل ابن الزبير إذ أتى نعي يزيد، فقف بالمتد إلى الشام.  
وكان الخوارج حين علموا بمسير جيش الشام إلى مكة، خرجوا إليها لينعموا الحرم منهم، ففسر ابن الزبير بتقدمهم ونبأهم أنه على رأيهم، فقاتلوا معه أهل الشام حتى انصرفوا عن مكة، ثم نظروه فلم يرقهم قوله، فنفروا عنه وصاروا إلى البصرة، ونظروا في أمورهم فأمرُوا عليهم نافع بن الأزرق الخنفي، وأجمع القوم على الخروج فضى بهم نافع إلى الأهواز سنة ٦٤ هـ وطردهوا عمال السلطان عنها وجبوا القوم.

ولم يزالوا على رأي واحد، حتى جاء مولى لبي هانم إلى نافع، فقال له إن أطفال المشركين في النار، وإن من خالفنا مشرك، فدماهم هؤلاء الأطفال لنا حلال، فقال له نافع: كفرت، قال له: إن لم أتك بهذا من كتاب الله فاتتني، قال نوح: « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَارًا إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَضُلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَجْرًا كَفَّارًا » فهذا أمر الكافرين وأمر أطالهم، فشهد نافع أنهم جميعا في النار ورأى قتلهم، وقال: الدار دار كفر إلا من أظهر إيمانه، ولا يخل أكل ذبائحهم ولا تناكحهم ولا نوازلهم، ومن جاء منهم جاء فملينا أن نتخذه، وهم ككفار العرب لا تقبل منهم إلا الإسلام أو السيف، والقعد بمنزلتهم، والتقية لا تحل « والتقية: هي المحافظة على النفس أو العرض أو المال من شر الأعداء، إذا كانت البدواة بسبب الدين » فإن الله تعالى يقول: « إِذَا فَرِيقٌ مِنَهُمْ يُجَاهِدُونَ وَالنَّاسُ كَخَشِيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً » وقال عز وجل فيمن كان =

-iman  
Nafi b. Ezzat

44. *Masā'il al-imām al-Ṭastī 'an as'ila Nāfi' b. al-Azraq wa ajwibat 'Al. b. Abbās*, I-II, en 1, éd. 'Ar. 'Umayra, Le Caire, Dār al-I'tisām, d.l. 1994; 17x24 cm., 194+192 p.

Un silence d'arcane est observé par l'édit. sur l'identité de Ṭastī et sur l'origine de ce texte; il est «paré», en revanche de deux introductions hagiographiques verbeuses dans lesquelles le mutisme sur l'identité de Ṭastī est tout aussi agaçant (I, 7-30, et II, 5-8)! Cette maison d'éd. est malheureusement trop connue pour que nous insistions plus que de raison. Chaque item commence par: *kharraja al-Ṭastī fi mas'ala 'an Ibn Abbās*. On négligera cette éd. pour lui préférer de loin l'éd. al-Dālī, *infra* ici même *sub* 9.

Notre Ṭastī (ou Ibn al-Ṭastī), puisqu'il revient au recenseur de l'identifier, est Abū l-Ḥus. 'Abd al-Ṣamad b. 'A. b. M. b. Mukram (selon l'édit. de *San*; Mukarram selon Sezgin) al-Ṭastī (fabricant de plateaux et d'écuelles) al-Baghdādī al-Wakīl (*al-musnid*), né en 266, m. lundi 13 sha'b. 346/8 nov. 957, à l'âge de quatre-vingts ans; *GAS*, I, 187, n° 195; *Kahh*, V, 236; *TB*, XI, 41; *Ansāb*, IV, 67; *San*, XV, 555-6; *Tadhkira*, 863; *Muntazam*, XIV, III, n° 2573 (*ubi corr.* al-Ṭashṭī); *Shadharāt*, II, 373. Il fut l'un des disciples d'Ibn a. l-Dunyā. Abū Ṭāhir al-Silafī a transmis deux de ses cahiers (*juz'-s*) de traditions dont un était connu de Dhahabī (*San*, XV, 556, l. 1). Il figure dans deux chaînes de transmission à l'intérieur de Silafī, *Mu'jam al-safar*, 40, n° 131, 124, n° 414. Il était aussi l'auteur d'un *Dictionnaire des autorités* (*Mu'jam shuyūkhīhi*) en plusieurs fascicules (*ajzā'*) que Sam'ānī a vu chez son propre maître Abū Naṣr A. b. 'U. al-Ghāzī al-Iṣfahānī; *v. Ansāb*, IV, 66.

17  
EYLUL  
1996

السياسيين، والتفاوض مع السوفييت  
لسحب قواتهم من البلاد.

وفي ٣٠/١٠/١٩٥٦ أعلنت حكومته  
إلغاء نظام الحزب الواحد، والعودة إلى  
نظام ١٩٥٤ القائم على حكم ائتلافي  
يضم عدداً من الأحزاب. وفي الأول من  
تشرين الثاني/نوفمبر ١٩٥٦ أعلن  
الانسحاب من حلف وارسو، وطالب  
الأمم المتحدة باعتبار المجر بلداً  
حيادياً.

في الرابع من تشرين الثاني/  
نوفمبر ١٩٥٦ حاصرت القوات  
السوفييتية بودابست، وتمكنت في  
ساعات من إنهاء الانتفاضة، في الوقت  
الذي لجأ فيه ناغي إلى السفارة  
اليوغوسلافية. وعندما حاول مغادرة  
السفارة في بودابست، في ٢٢/١١/١٩٥٦،  
قبض عليه على الرغم من تأكيدات  
الحكومة المجرية ليوغوسلافيا بعدم  
التعرض له.

حوكم إمري ناغي وحكم عليه  
بالإعدام، وتُقدّم فيه الحكم في حزيران/  
يونيو ١٩٥٨.

احمد مكيس



انتفاضة معادية للنظام الاشتراكي  
وللاتحاد السوفييتي. وتمكنت  
بمساعدة من الدول الغربية من  
السيطرة على بودابست، وقامت بحملة  
مذابح ضد الشيوعيين وأنصارهم  
وبأعمال تخريبية ضد كثير من المنشآت  
والمؤسسات، أدت الانتفاضة إلى سقوط  
حكومة راكوشي، ودعوة إمري ناغي إلى  
العودة إلى رئاسة الحكومة الانقلابية.  
وقد أعلن منذ اليوم الأول لتوليّه هذا  
المنصب أن برنامج وزارته سيقوم على  
إجراء انتخابات حرة، والعمل على رفع  
الأجور، وإطلاق سراح جميع المعتقلين

رأسهم راكوشي Rakosi، فبدؤوا  
بالتصدي لسياساته ومواقفه. وفي  
آذار/مارس ١٩٥٥ دانت اللجنة المركزية  
للحزب الشيوعي المجرى سياسة إمري  
ناغي ومواقفه واتهمته بالانحراف  
واتخذت قراراً بفصله من عضوية كل  
من المكتب السياسي واللجنة المركزية  
للحزب. وبعد عام من ذلك فصل من  
عضوية الحزب نهائياً. واستلم رئاسة  
الوزراء من بعده ماتياس راكوشي  
Matyas Rakosi الذي حكم البلاد  
بقبضة من حديد، وأدت سياسته إلى  
تدهور كبير في الاقتصاد وإلى تصاعد  
الاستياء في أوساط المثقفين والشباب  
الذين كانوا من أصحاب الميول  
الليبرالية المطالبين بمزيد من الحرية  
وممارسة سياسة مستقلة عن الاتحاد  
السوفييتي.

أدت سياسة حكومة راكوشي المتشددة  
إلى تفاقم الأوضاع الداخلية في البلاد،  
وزاد من حدة التناقض نشاط العديد من  
المنظمات السرية المدعومة من الغرب.  
وفي ٢٣ تشرين الأول/أكتوبر ١٩٥٦  
انفجرت في بودابست Budapest

مراجع للاستزادة:

- مفيد الزبيدي، تاريخ أوروبا الحديث والمعاصر، دار أسامة (عمان ٢٠٠٤).

## نافع بن الأزرق

(... - ٥٦٥هـ / ... - ٦٨٥م)

أبو راشد نافع بن الأزرق الحنظلي  
التميمي، أحد رؤوس الخوارج (الشرارة)  
الذي تنسب إليه طائفة الأزارقة [ر]  
والتي لم يكن للخوارج فرقة أكثر عدداً  
وأشد شوكة منها، وقد خرج على الدولة  
في أواخر عهد يزيد بن معاوية الأموي،  
وكان في أول أمره من أصحاب عبد الله  
ابن عباس يسائله في مسائل القرآن  
الكريم ويرجع إليه في التفسير ثم  
غلب عليه التمرد، وكان مع الخوارج في

العراق حين ثار عبد الله بن الزبير في  
مكة على الأمويين، فسير الخليفة يزيد  
ابن معاوية جيشاً بقيادة مسلم بن  
عقبة المري إلى الحجاز.

توفي مسلم بن عقبة المري بعد أن  
نكب المدينة في واقعة الحرة الشهيرة،  
فتولى حصين بن نمير السكوني قيادة  
الجيش، واجتمع الخوارج وتذاكروا  
بالأمر، وقال لهم نافع بن الأزرق: «إن  
الله قد أنزل عليكم الكتاب وفرض

عليكم فيه الجهاد، وقد جرد أهل الظلم  
السيوف وثمة من ثار بمكة فخرجوا  
بنا نأت البيت ونلق الرجل فإن يكن  
على رأينا جاهدنا معه العدو، وإن يكن  
على غير رأينا دافعنا عن البيت ما  
استطعنا ونظرنا بعد ذلك في أمورنا». و  
سار الخوارج حتى قدموا على ابن  
الزبير، وعرفوه أنفسهم، فسرى بهم  
ونبأهم أنه على رأيهم فقاتلوا معه  
جيش الشام بقيادة حصين بن نمير

POETRY CITATION AS INTERPRETIVE ILLUSTRATION  
IN QUR'ĀN EXEGESIS:  
MASĀ'IL NĀFI' IBN AL-AZRAQ

ISSA J. BOULLATA

I

In his book *al-Itqān fī 'ulūm al-Qur'ān*, Jalāl al-Dīn al-Suyūfī (d. 911/1505) gathers 190 poetry citations which the Prophet's cousin and Companion, 'Abd Allāh ibn 'Abbās (d. 68/687), is said to have quoted in support of his interpretation of little-used or rare Qur'ānic words when asked by Nāfi' ibn al-Azraq (d. 65/685) to explain them.<sup>1</sup> Al-Suyūfī also states that some of those questions (*masā'il*) of Nāfi' ibn al-Azraq have been cited by Abū Bakr ibn al-Anbārī (d. 328/940) in his *Kitāb al-waqf* and by al-Ṭabarānī (d. 360/971) in his *al-Mu'jam al-kabīr*.

Apparently the latter book has not yet been printed.<sup>2</sup> On referring to Ibn al-Anbārī's book, one notes that he quotes only fifty Qur'ānic words of which Nāfi' ibn al-Azraq seeks the exegesis from Ibn 'Abbās, along with the latter's relevant poetry citations on each.<sup>3</sup> As A. Rippin observes,<sup>4</sup> only twenty-seven of those Qur'ānic words are found in al-Suyūfī and of those twenty-seven, only eighteen are given the same definition, while only nineteen have the same poetical *shāhid*.<sup>5</sup> It is not quite correct to say, as A. Rippin does, that al-Suyūfī "states in his introduction and conclusion to this text [the *masā'il* of Ibn al-Azraq] that he has selected the passages which comprise it from two sources,"<sup>6</sup> namely, the above-mentioned two works of Ibn al-Anbārī and al-Ṭabarānī. In fact al-Suyūfī specifically states that he had learned by transmission from others many of Ibn 'Abbās's

<sup>1</sup> Jalāl al-Dīn 'Abd al-Raḥmān al-Suyūfī, *al-Itqān fī 'ulūm al-Qur'ān*, ed. Muḥammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm, 4 vols. in 2 tomes (Cairo, 1985; 3rd printing) II, 55-88. There are several other editions of this book.

<sup>2</sup> See *GAL*, Suppl. I, 279.

<sup>3</sup> Abū Bakr Muḥammad ibn al-Qāsim ibn Bashshār al-Anbārī, *Kitāb iqāḥ al-waqf wal-ibtidā'*, ed. Muḥyī al-Dīn 'Abd al-Raḥmān Ramaḍān, 2 vols. (Damascus, 1971), I, 76-98.

<sup>4</sup> "Ibn 'Abbās's *al-Lughāt fī'l-Qur'ān*," *BSOAS*, 44 (1981), 15-25.

<sup>5</sup> *Ibid.*, 16. A *shāhid* (plural: *shawāhid*) is a citation quoted as textual evidence.

<sup>6</sup> *Ibid.*

Original / Kopy  
Catherine Maveault

ISLAMIC STUDIES PRESENTED TO  
CHARLES J. ADAMS. Edit. Wael B.  
Hallaq and Donald P. Little, Leiden,  
1991, s. 27-40.

DN: 22759

20 ARALIK 1993

148386

# قُرْبَةُ الْإِيمَانِ نَافِعٌ عِنْدَ الْمُخَارِبَةِ

من رواية أبي سعيد ورش

مقوماتها البنائية ومدارسها الأدائية  
إلى نهاية القرن العاشر الهجري

الجزء السابع

Türkiye İslam Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	148386
Tas. No:	297.18 HAM.K

تأليف

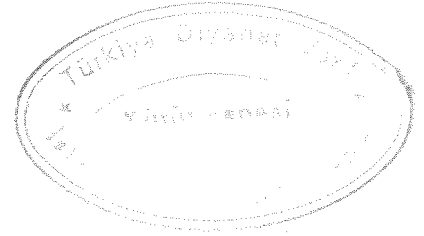
الدكتور عبدالمهادي محيتو

1425 هـ / 2004 م

منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المملكة المغربية

1 KASIM 2008

MADDE YAYINLANDIKTAN  
SONRA GULEN DOKTRINA



## سوالات مجهولة من أسئلة نافع بن الأزرق الى عبد الله بن عباس

الدكتور محمد علي آذرشب \*

### «ملخص»

روي أن نافع بن الأزرق قال لنجدة بن عويمر: قم بنا الى هذا الذي يجترئ على تفسير القرآن بما لا علم له به - ويعني ابن عباس - فقاما إليه فقالا: إنا نريد أن نسألك عن أشياء. من كتاب الله فتفسرها لنا وتأتينا بمصادقه من كلام العرب فان الله تعالى إنما أنزل القرآن بلسان عربي هيين. فقال ابن عباس: سلاني ما بدا لكما. فكانت السؤالات التي رواها - مع أجوبتها - السيوطي في الاتقان.

وفي الاصل المخطوط لهذه السؤالات طائفة لم ترد في «الاتقان»، ورغم تشكيك كثير من الباحثين في صحة انتساب هذه الاسئلة إلى عبدالله بن

Abdullah bin Abbas

# غريب القرآن

كبر الأمة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما

نصُّ المحاورَةِ التي دارت بِفِئَاءِ النكبةِ بينَ نافعِ  
بنِ الأزرقِ وابنِ عَبَّاسٍ، وَنقلها السُّيوطيُّ في الإنفَتانِ

معرضٌ وتعليقٌ وتقديمٌ  
لمحمد بن إبراهيم سليم

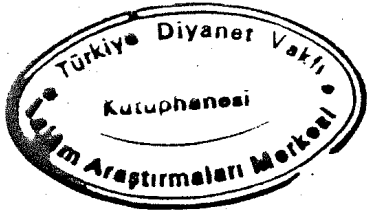
مكتبة القرآن

للطبع والنشر والتوزيع  
٣ شارع القماش بالفرنساوى - بولاق  
القاهرة - ت. ٧٦١٩٦٤ - ٧٦٨٥٩١

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	53801
Tas. No:	297.18 ARB. G

9 MAR





من مكتبة التراث

# مسائل الإمام الطسني

عن أسئلة نافع بن الأزرق وأجوبة  
عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما

رَبِّهَا صَوْلَهَا وَهَقَّ نَصْرُهَا  
الدكتور عبد الرحمن عميرة

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	33586
Klasifikasyon No:	297.212
Yazma No:	ABD. 17

الجزء الأول

دار الإفتاء

10 EKİM 1995

للطبع والنشر والتوزيع  
دار الإفتاء  
٨ شارع حسين حجازي - القاهرة  
هاتف: ٣٥١٧٤٨ - ٣٥٤٤٧٤٨ - فاكس: ٣٥٤٦٠٣١  
ص.ب: ٤٧٠ القاهرة - الرمز البريدي ١١٥١١

# مَسْئَلَاتُ نَافِعِ بْنِ الْأَزْدِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ

مِنْ طَرِيقَيْهِ

رِوَايَةُ أَبِي بَكْرٍ أَحْمَدَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَلْمِ الْخَثِيمِيِّ، ن ٢٦٥ هـ،

رِوَايَةُ أَبِي طَاهِرٍ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ بْنِ الْعَلَّافِ، ن ٤٤٢ هـ،

حَقَّقَهَا وَعَلَّقَ عَلَيْهَا وَوَضَعَ فَهْرَاسَهَا

وَذَبَّلَهَا بِـ "ذَبَلِ مَسْأَلِ نَافِعٍ" الَّتِي لَمْ تَرُدْ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ

الدكتور

محمد بن محمد الدراجي

مدرس العربية بجامعة دمشق وقطر

مسائل نافع بن الأزرق

في ميزان النقد

د. عبدالرزاق بن إسماعيل هرماس

ss. 11-62

Mafiz-e-El-Grahi

27 SURAT 2010

Hauliyatu Külliyyeti's-Seria ve'l-Kanun ve'd-  
Dirasati'l-Islamiyye, sy. 16, 1419/1998 Doha

MADDE YAYINLANDIRILAN  
SONEL GÜLEN TÜRKÜMAN

D3375



- Mafiz L. Barak

## ابن الأزرق (رأس الأزارقة)

نافع بن الأزرق بن قيس بن زبار بن أسد ... البكري، الوائلي،

الحروري، أبو راشد

٠٠٠ - ٦٥ هـ

٠٠٠ - ٦٨٥ م

- ١ - جهرة أنساب العرب/ لابن حزم؛ تحقيق عبدالسلام هارون في ص ٣١١ .
- ٢ - الأغاني ٦: ١٤٢ .
- ٣ - ميزان الاعتدال: ترجمة رقم ٨٩٩١ في ٤: ٢٤١ .
- ٤ - لسان الميزان: في ٦: ١٤٤ .
- ٥ - معجم البلدان (حروراء) .
- ٦ - الأعلام ط ٣ في ٨: ٣١٥ ، ط ٤ في ٧: ٣٥٢ .

نافع بن الأزرق

\* نافع بن الأزرق ٦٥ هـ / ٦٨٤ م .

– سؤالات نافع بن الأزرق إلى عبد الله بن عباس :

- القاهرة ، دار إحياء الكتب العربية ، ١٩٥٠ م ، ٢٩٤ ص .  
( صدرت بعنوان : مسائل ابن الأزرق ) .
- نشر إبراهيم السامرائي ، بغداد ، ١٩٦٨ م ، ١٠٦ ص .

21 EYLÜL 1996

محمد عيسى صالحية، المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع،  
الجزء الخامس، القاهرة ١٩٩٥، ص .  
DIA Ktp. 40818 ، 215

عبد الجبار عبدالرحمن, ذخائر التراث العربي الإسلامي, الجزء الثاني,

ISAM 95810.

873

(Y.Y.) 1403/1983, ص.

### نافع بن الأزرق

(٢٥٠)

- ١- سؤالات نافع بن الأزرق الى عبد الله بن عباس \*
- نشرها : ابراهيم السامرائي \*
- بغداد ، ١٩٦٨ م ، ١٠٦ ص \*
- ونشر بعنوان : مسائل بن الأزرق \*
- القاهرة ، دار احياء الكتب العربية ، ١٩٥٠ م ، ٢٩٤ ص \*

2007 10143 469