

الْصَّدَقَاتِ (١) (٢)

تطبيق

راجع: طلاق.

اصطلاحاً:

المستفاد من مجموع استعمالات هذا المصطلح في الآيات والروايات وكلمات الفقهاء هو أن المراد منه: الإتيان بالشيء مع عدم فرضه عليه.

لكن يبدو لنا أن هذا المعنى أعم من المندوب والمستحب والنافلة، وذلك لأن عناوين المندوب وأخويه إنما تصدق فيما إذا كان الفعل مطلوباً شرعاً، ولكن لم يصل إلى حد الإلزام والوجوب.

أما التطوع، فقد يطلق على ذلك وعلى غير المطلوب شرعاً كذلك، كما في التطوع في العبادات مع نهي الوالد أو الزوج أو المالك ونحوهم ممن يشترط إذنه، فإن التطوع صادق على العبادة من دون إذن هؤلاء، مع أنه لم يصدق عليها أنها فعل مندوب.

والمسألة بعد تحتاج إلى تأمل.

الأحكام:

الكلام حول التطوع هنا يكون في الأمور

تطهير

راجع: طهارة.

تطوع

لغة:

من الطوع، وهو الانتقاد، وبيضاؤه الكره، قال تعالى: ﴿أَتَيْنَا طُوعاً أَوْ كَرْهاً﴾ (١)، وقال: ﴿وَلَهُ أَشْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طُوعاً وَكَرْهاً﴾ (٢).

والتطوع في الأصل: تكلف الطاعة، وقد تعارف استعماله في التبوع بما لا يلزم كالتمنل، ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ (٣).

والمطوعة: هم الذين يتبرعون بالجهاد، ومنه أيضاً المطوعون في الصدقات كما في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي

(١) التوبة: ٧٩.

(٢) أنظر: معجم مفردات ألفاظ القرآن (للاغب)، وترتيب

كتاب العين، والصحاح، والمصباح المنير، وغيرها:

«طوع».

(١) فضلت: ١١.

(٢) آل عمران: ٨٣.

(٣) البقرة: ١٨٤.

2429 HALBERSTAM, J. Supererogation in Jewish Halakhah and Islamic Shari'a. Studies in Islamic and Judaic traditions: papers presented at the Institute for Islamic-Judaic Studies, Center for Judaic Studies, University of Denver. Ed. W.M. Brinner & S.D. Ricks. Atlanta: Scholars Press, 1986 (Brown Judaic Studies, 110) pp.85-98

Nafile

15 ULAK 1993

NAFILE

- Nafile Namazı, oturanak ve ayıkl kulmanın cenazı
- Nafile Namazı, eide kulmanın müste hab eluğu

Nevevi, Şerhu'l-Müslim, c. 6 s. 10, 67

TATAVU'Ü

Mendub müste hab, Nafile, TATAVU'Ü arasın da fark yoktur.

C.I.

ibn Abidin, 123

TATAVU'Ü (NAFILE)

Kadını arbasında Nafile Namaz kulmal

Ayni, Umde c. 4 s. 130

NAFILE (TATAVU)

FIKH

- Harman Üzerinde Nafile Namaz kulma
Ayni, Umde c. 6 s. 142

NAFILE

Mendub Mustehab, Nafile, TATAVU'Ü arasında fark yoktur.

Forz Nafileden efdaldin

ibn Abidin, C.I. 123, 125

NAFILE

Tusi, Nihaçe, 119

1401 احمد، الامين الحاج محمد
Nafile > حكم التنزل اذا اقيمت الصلاة / تأليف الامين
الحاج محمد احمد - ط 1 - مكة المكرمة: دار السلفية،
1414 هـ، 1993 م.
53 ص 244 سم - (سلسلة تيسير الاحكام 44)
1. النوافل 2. الصلاة 3. الاذان و الاقامة
أ. العنوان ب. السلسلة

18 EKIM 1998

122 ب بازمول، محمد عمر سالم
Nafile > بغيمة التطوع في صلاة التطوع / بقلم محمد بن
عمر بن سالم بازمول - ط 2 - القبة: الرياض: دار
البحر، 1416 هـ، 1995 م.
199 ص 244 سم
1. صلاة التطوع 2. النوافل 3. العنوان

16 EKIM 1998

140653

NÂFİLE

-
- 1 MEHMET EMİN ÇİFTÇİ, Hz. Peygamber'in kıldığı nafile namazlarla ilgili rivayetlerin tahlili, Harran Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2002

NAFILE

Tusi, Nihaye, 119

NAFILE

- Özel işçi Nafile Namaz kelmez

İbn Abidin, c. VI - s. 70

NAFILE

Namaz

İbn Abidin, c. II - s. 16

النافلة
- Nafile

الهاى الى موضوعات نهج البلاغة ٥٥٢

529

Nafile (telâh)

Razi, Tefsir, XV, 114-

TATAVU* (NAFILE)

- Nafile Namaz konusunda bir sefer
2 seferden bahandığıdır
- Ebu'l-ait-Tatavvuc
- Cemaatle Nafile Namaz kelmez
- Evde kelmez
Ayni, Ulude, c. 6 - s. 238, 251, 270, 273

Nafile

İbn Teymiyye, Mecmua Fetava,
c. VII, s. 443

297.55
TEY.M

Nafile (telâh)

Razi, Tefsir, XXI, 30-

Nafile

İbn Teymiyye, Mecmua Fetava,
c. VI, s. 429

297.55
TEY.M

Nafile,

X. Abdalcebbar, el-Muhit, 282

21 OCAK 1993

Nafile

İbn Teymiyye, Mecmua Fetava,
c. VII, s. 443

297.55
TEY.M

Nafika

الرواتب المرافقة للفرائض أعلى مرتبة من غيرها من السنن، ولا يجوز الإصرار على تركها، وإن أصرَّ على تركها يودب، وكان ذلك دلالة على قلة دينه، وصلاة الليل من النوافل المطلقة أفضل من صلاة النهار من النوافل المطلقة، لقوله تعالى في سورة المزمل/٦ ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾.

٤ - فضل النوافل: إن فضل النوافل لا يرقى إلى فضل الفرائض، وقد ورد في فضل النوافل الكثير من الآيات القرآنية كقوله تعالى في سورة البقرة/٢٤٥ ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَمْعَافًا كَثِيرَةً﴾، والكثير من الأحاديث النبوية، منها أن رسول الله ﷺ قال (قال الله تعالى: من عادى لي ولياً فقد آذنته بحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إليّ من أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنتُ سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطشُ بها، ورجله التي يمشي بها، وإن سألني أعطيته، وإن استعاذ بي أعدته)^(١).

٥ - تنفل الصغير والمحجور عليه:

أ - التنفل بالعبادات البدنية: يجوز التنفل بالعبادات البدنية من الصغير المميز، والكبير العاقل، والذكر والأنثى، وكل فرض يُصَلِّيه غير البالغ فهو له نافلة.
ب - التنفل بالمال: التنفل بالمال تبرع، ويشترط في المتنفل ما يشترط في المتبرع، وعلى هذا فلا تصح صدقة ولا هبة المحجور عليه.

٦ - فعل النافلة:

أ - المداومة عليها: النوافل أداة تربية للمسلم، ولذلك تستحب المداومة عليها، والمداومة على القليل من النوافل أفضل من أداء الكثير منها من غير مداومة، لقوله ﷺ (أيها الناس، خذوا من الأعمال ما تطيقون، فإن الله لا يَمَلُّ حتى تَمَلُّوا، وإن أحبَّ الأعمال إلى الله ما دام وإن قلَّ)^(٢).
ب - الإصرار بالنوافل: إعلان الفرائض أفضل، وإصرار النوافل أفضل، لأنه أبعد عن الرياء، ولقوله تعالى في سورة البقرة/٢٧١ ﴿إِنْ تَبَدُّوا لَأَبْهَرْنَا أَنْعَمًا

نَفْلٌ:

١ - تعريف: النفل هو ما شرع زيادة على الفرض والواجب.

٢ - أنواعه: النوافل على نوعين:

أ - نوافل مقيدة، وهي التي قيدها الشارع بوقت معين كصلاة الضحى، أو بسبب معين كصلاة تحية المسجد، ومن أحكامها:

(١) أنها محصورة مسماة من قِبَل الشارع، لا يجوز لأحد أن يزيد فيها شيئاً.

(٢) لا بد فيها من تعيين نوع النفل بالنية، كقوله نويت صلاة ركعتين سنة الضحى.

(٣) يجوز للمسلم أن يصليها في أوقات الكراهة إذا حضر سببها (ر: صلاة/ ٨٥).

ب - نوافل مطلقة، وهي التي لم يقيدها الشارع بوقت ولا بسبب، وهي زاد الأتقياء، وهي تجوز بالنية المطلقة، كقوله نويت أن أصلي ركعتين لله تعالى؛ وتكره صلاتها في أوقات الكراهة.

٣ - مراتب النفل: ليست جميع النوافل في مرتبة واحدة، إذ منها ما هو نفل مقيد، ومنها ما هو نفل مطلق، والنوافل المقيدة أعلى مرتبة من النوافل المطلقة، وسنن

(١) البخاري في الرقاق باب التواضع.

(٢) البخاري في الرقاق باب القصد والمداومة على العمل، ومسلم في الصلاة باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل.

Khāridjism. His doctrines, still rudimentary, included in particular *isti'rād* [q.v.], which his partisans practised shamelessly, and if one leaves aside a few details clearly added by the Azrakīs at a later time, these doctrines can be summed up under four headings: separation from the quietists; putting intending adherents of Khāridjism to the test; "excommunication" of those Muslims who did not make the migration to their group; and the licitness of killing the women and children of their enemies.

Bibliography: Ash'arī, *Makālāt*, Istanbul 1382/1963, 86-7 and index; Baghdādī, *Fark*, Cairo 1328, 62-7; Ibn Ḥazm, *Fiṣal*, Cairo 1321, iv, 189; Djāhiz, *Hayawān*, iii, 512; Ṭabarī, index; Balādhurī, *Futūḥ*, 56; idem, *Ansāb*, ivB, 95 ff.; Shahrastānī, ed. Cureton, 89-91, tr. D. Gimaret and G. Monnot, 374-80 and index; Abū Ḥanīfa al-Dinawarī, *al-Akhbār al-tiwāl*, 279, 282, 284; Mas'ūdī, *Murūj*, v, 220 = § 1993; Mubarrad, *Kāmil*, index; Ibn Abi 'l-Ḥadīd, *Sharḥ Nahj al-balāgha*, i, 381 ff.; Ibn al-Athīr, index; Ya'kūbī, *Ta'rīkh*, ii, 317, 324; M.Th. Houtsma, *De strijd over het dogma in den Islām*, Leiden 1875, 28 ff.; J. Wellhausen, *Die religiös-politischen Oppositionsparteien*, in *Abh. GW Gött.*, N.S., v/2 (1901), 28 ff.; R.E. Brünnow, *Die Charidschiten unter den ersten Omayyaden*, Leiden 1884; Caetani, *Chronographia islamica*, 762; G. Weil, *Geschichte der Chalifen*, index; Pellat, *Le milieu basrien*, 209-11; G. Rotter, *Die Umayyaden und der zweite Bürgerkrieg (680-692)*, Wiesbaden 1982, 80-2. (A.J. WENSINCK*)

NĀFI' B. 'ABD AL-RAḤMĀN B. ABĪ NU'AYM AL-LAYTHĪ, one of the seven canonical Qur'ān "readers" who was born in Medina and died there in 169/785 (other dates between 150/767 and 170/786 are also mentioned in biographies). He is reported to have studied with 70 of the *tābi'ūn* in Medina. He transmitted one of the seven Qur'ān readings [see KIRĀ'A] which were recognised by Ibn Muḍjāhid [q.v.]. Two of his pupils, Warsh (d. 197/812) and Kālūn (d. 220/835), are recognised as the main transmitters of his reading. The transmission of the Qur'ān from Warsh on the authority of Nāfi' is still used in the Muslim world, especially in West Africa. This transmission has certain noticeable characteristics: for example, it has fewer instances of *hamzat al-kaṭ'* compared to the more widespread transmission of Ḥafṣ 'an 'Aṣim. The actual significance of this and other variations within the system of the "seven readers" is not certain.

Bibliography: Ibn al-Djazarī, *Ghāyat al-nihāya fi ṭabaqāt al-kur'ān*, ed. Bergsträsser, Cairo 1932-3, no. 3718; Sezgin, i, 9-10; Nöldeke, *et alii*, *Gesch. des Qur.*, iii, 160-205; A. Brockett, *The value of the Ḥafṣ and Warsh transmissions for the textual history of the Qur'ān*, in A. Rippin, *Approaches to the history of the interpretation of the Qur'ān*, Oxford 1988, 31-45 and references. (A. RIPPIN)

NĀFILA (A.), pl. *nawāfil*, from *n-f-l* "to give something freely", a term of law and theology meaning supererogatory work.

1. The word occurs in the Qur'ān in two places. Sūra XXI, 72, runs: "And we bestowed on him [viz. Ibrāhīm] Isaac and Jacob as an additional gift" (*nāfilat^m*). In XVII, 81, it is used in combination with the vigils, thus: "And perform vigils during a part of the night, reciting the Qur'ān, as a *nāfila* for thee".

In *ḥadīth* it is frequently used in this sense. "Forgiveness of sins past and future was granted to him [Muḥammad] and his works were to him as supererogatory works" (Aḥmad b. Ḥanbal, vi, 250). In another tradition, it is said with reference to the

month of Ramaḍān, that God "writes down its wages and its *nawāfil* even before its beginning" (Aḥmad b. Ḥanbal, ii, 524). Of peculiar importance, also in a different respect, is the following *ḥadīth kudsī*: "When My servant seeks to approach to Me through supererogatory works, I finally love him. And when I love him I become the hearing through which he heareth, the sight through which he seeth, the hand with which he graspeth, the foot with which he walketh", etc. (al-Bukhārī, *Riḳāḳ*, bāb 38).

Finally, the following tradition may be translated: "Whoso performs the *wuḍū'* [q.v.] in this way (viz. in the way described in the foregoing part of the tradition), receives forgiveness of past sins and his *ṣalāt* and his walking to the mosque are for him as a *nāfila*" (Muslim, *Tahāra*, trad. 8; Mālik, *Tahāra*, trad. 30). In the parallel tradition (Muslim, *loc. cit.*, trad. 7), the term used is *kaffāra* "expiation". This parallelism is an indication of the effect ascribed to supererogatory works in Muslim theology, viz. the expiation of light sins (cf. al-Nawawī on Muslim, Cairo 1283, i, 308).

Further, it must be observed that in theological terminology *nāfila* is often applied to those works which are supererogatory in the plain sense, in contradistinction to other works which have become a regular practice. The latter are called *sunna mu'akkada*, the former *nāfila* or *sunna zā'ida* (cf. below, 2).

The place of supererogatory works in theology is further accurately defined in the *Waṣīyyat Abi Ḥanīfa*, art. 7: "We confess that works are of three kinds, obligatory, supererogatory and sinful. The first category is in accordance with God's will, desire, good pleasure, decision, decree, creation, judgment, knowledge, guidance and writing on the preserved table. The second category is not in accordance with God's commandment yet according to His will, desire" etc.

The term for supererogatory works used here is not *nāfila* but *faḍīla*.

2. *Nāfila* is used in *ḥadīth* especially as a designation of the supererogatory *ṣalāt* (al-Bukhārī, *ʿIdayn*, bāb 11; *Tahādīdjūd*, bāb 5, 27). Sometimes it appears in the combinations *ṣalāt al-nāfila* (Ibn Mādja, *Iḳāma*, bāb 203) and *ṣalāt al-nawāfil* (al-Bukhārī, *Tahādīdjūd*, bāb 36).

In *fiḥh* this terminology is often, but not always followed, the other term for the supererogatory *ṣalāts* being *ṣalāt al-taṭawwu'* (e.g. Abū Ishāk al-Shīrāzī, *Kitāb al-Tanbīh*, ed. A.W.T. Juynboll, 26), a term that goes back to Qur'ān II, 153, 180; IX, 80, and which occurs also in canonical *ḥadīth* (Abū Dāwūd has a *Kitāb al-Taṭawwu'* in his *Sunan*). The whole class of supererogatory *ṣalāts* is called *nawāfil* as well as *sunan*. *Nawāfil*, as a general designation of supererogatory *ṣalāts* covers three subdivisions. The following juxtapositions may give a survey of the terminology:

<i>Nawāfil</i>	<table border="0"> <tr><td>{</td><td><i>sunna</i></td><td>(Khalīl,</td></tr> <tr><td></td><td><i>mu'akkada</i></td><td>tr. Guidi, 95,</td></tr> <tr><td></td><td><i>mandūba</i></td><td>Mālikī)</td></tr> </table>	{	<i>sunna</i>	(Khalīl,		<i>mu'akkada</i>	tr. Guidi, 95,		<i>mandūba</i>	Mālikī)
{	<i>sunna</i>	(Khalīl,								
	<i>mu'akkada</i>	tr. Guidi, 95,								
	<i>mandūba</i>	Mālikī)								
<i>Nawāfil</i>	<table border="0"> <tr><td>{</td><td><i>sunna</i></td><td>(al-Ghazālī,</td></tr> <tr><td></td><td><i>mustahabba</i></td><td><i>Ihyā'</i>, i, 174,</td></tr> <tr><td></td><td><i>taṭawwu'</i></td><td>Shāfi'ī)</td></tr> </table>	{	<i>sunna</i>	(al-Ghazālī,		<i>mustahabba</i>	<i>Ihyā'</i> , i, 174,		<i>taṭawwu'</i>	Shāfi'ī)
{	<i>sunna</i>	(al-Ghazālī,								
	<i>mustahabba</i>	<i>Ihyā'</i> , i, 174,								
	<i>taṭawwu'</i>	Shāfi'ī)								
<i>Nawāfil</i>	<table border="0"> <tr><td>{</td><td><i>sunna</i></td><td>(Fatāwī</td></tr> <tr><td></td><td><i>mandūba</i></td><td><i>ʿAlamgīriyya</i>, i, 156,</td></tr> <tr><td></td><td><i>taṭawwu'</i></td><td>Ḥanafī)</td></tr> </table>	{	<i>sunna</i>	(Fatāwī		<i>mandūba</i>	<i>ʿAlamgīriyya</i> , i, 156,		<i>taṭawwu'</i>	Ḥanafī)
{	<i>sunna</i>	(Fatāwī								
	<i>mandūba</i>	<i>ʿAlamgīriyya</i> , i, 156,								
	<i>taṭawwu'</i>	Ḥanafī)								
<i>Sunan</i>	<table border="0"> <tr><td>{</td><td><i>mu'akkada</i></td><td>(Fagnan,</td></tr> <tr><td></td><td><i>raḡhibā</i></td><td><i>Additions</i>, 23,</td></tr> <tr><td></td><td><i>nāfila</i></td><td>Mālikī)</td></tr> </table>	{	<i>mu'akkada</i>	(Fagnan,		<i>raḡhibā</i>	<i>Additions</i> , 23,		<i>nāfila</i>	Mālikī)
{	<i>mu'akkada</i>	(Fagnan,								
	<i>raḡhibā</i>	<i>Additions</i> , 23,								
	<i>nāfila</i>	Mālikī)								

NĀFI' B. ABDOUR-
RAHMAN

EI, VII

28 OCAK 1993

NĀFILA

EI, VII

formed a miracle and became instrumental in the conquest of the fort, shortly after which event he died, at the age of 700 years (*Journal of the Panjab Historical Society*, ii, 98; *Glossary of the tribes and castes of the Panjab and N.W.F. Province*, i, 551).

The Hindu version, also still current at Bhatinda, asserts that he was a much-travelled, miracle-working Hindu Sādhū, of the Nāth clan, and that his name was Ratan Nāth. He won the confidence of the Muslims by manifesting his miraculous powers in Mecca, which he had visited in his wanderings. He then came to Bhatinda, and lived and died there. He was buried and his *samādī* was built, which the Muslim replaced by a *khānkāh*, and called him Hādījī, on account of his visit to Mecca (see *JPHS*, ii, 100; it gives some other Hindu versions also).

For Ratan's connection with some versions of Gūga's legend, see *Glossary of the tribes and castes of the Panjab and N.W.F. Province*, i, 175, 179, 181.

Horovitz reconciled these divergent versions in a striking theory: "It may be that Ratan was originally a Yogī, who as such was believed to have been alive hundreds of years and who on becoming acquainted with the Muḥammadan aspects of longevity, used them to strengthen his position in the eyes of his Muḥammadan followers... The saint had two faces: he showed that of a long-lived Yogī to the Hindūs, that of a companion of the Prophet to the Muḥammadans" (*JPHS*, ii, 113-14).

Bibliography: J. Horovitz's article on *Bāba Ratan, the Saint of Bhatinda*, in *JPHS*, ii, 97 ff., gives the fullest information, with references, to which may be added: Ibn Ḥadjjar, *Lisān al-mizān*, Ḥaydarābād 1330, ii, 450 ff. (mostly repeats his own article in *Isāba*); Zabīdī, *Tāj al-ʿarūs*, ix, 212; H.A. Rose, *A glossary of the tribes and castes of the Panjab and North-West Frontier Province*, 1919, i, 152, 175, 179, 181. In an Arabic-Persian *Kitāb al-ʿArbaʿin* (ms. in the Panjab University Library, defective at the beginning), a fuller version of the story given by Horovitz on p. 110 n. 1, occurs, with the name of Hārūn substituted for that of Sultan Maḥmūd.

(MOHAMMAD SHAFIʿ)

RĀTIB (A., pl. *rawātib*), a word meaning what is fixed and hence applied to certain non-obligatory *ṣalāts* or certain litanies. The term is not found in the Qurʾān nor as a technical term in *Hadīth*. On the first meaning, see *NĀFILA*. As to the second, it is applied to the *dhikr* [q.v.] which one recites alone, as well as to those which are recited in groups. We owe to Snouck Hurgronje a detailed description of the *rawātib* practised in Aceh [q.v.].

Bibliography: C. Snouck Hurgronje, *De Atjehers*, Batavia-Leiden 1893-4, ii, 220. English tr. O'Sullivan, *The Achehnese*. Leiden 1906, ii, 216; Constance E. Padwick, *Muslim devotions*, London 1961, 22 (definition), 291 and 301 (lists of *rawātib* ascribed to well-known *shaykhs*).

(A.J. WENSINCK)

RATL [see *MAKĀYIL*].

RAWĀḤA, BANŪ, a Shāfiʿī family originally from the town of Ḥamāt [q.v.], numerous members of which held public office in this town, as also in Damascus and Tripoli during the Ayyūbid period and in the early times of the Bahriyya Mamlūks. The Banū Rawāḥa, of Median origin and belonging to the tribe of Khazraj, seem to have had an ancestor in the Companion of the Prophet ʿAbd Allāh b. Rawāḥa b. Imrīʾ al-Kays, who distinguished himself in the majority of his military campaigns, became Muḥammad's accredited poet and died a martyr's death at Muʿta [q.v.] in 8/629; this would account for

the fact that numerous members of this family are known to have born the name ʿAbd Allāh. (Ibn Saʿd, *Ṭabaqāt*, ed. Sachau, iii/2, 79-82; al-Shafāʿī, *Wāfi*, xvii, 168-70; art. ʿABD ALLĀH B. RAWĀḤA).

Four members of a primary branch of the Banū Rawāḥa, linked by direct line of descent, are known to us:

(1) Abū Muḥammad ʿABD ALLĀH b. al-Ḥusayn, "*khātib Ḥamāt*", died in 561/1166 (or 562/1167), aged 75. Official preacher of Ḥamāt and poet, he composed, while passing through Baghdād in the course of the Pilgrimage, numerous poems in praise of the caliph al-Muḥtafi (Sibī Ibn al-Djawzī, *Mirʾāt al-zamān*, viii/1, 263; *Wāfi*, xvii, 142-4).

(2) His son, Abū ʿALĪ al-ḤUSAYN (515-85/1121-89), *fakīh* and poet; his surviving works include an ode honouring Salāh al-Dīn and a few fragments of erotic poetry (al-ʿImād al-Iṣfahānī, *Kharīdat al-kaṣr* (*Shām*), i, 484, and Yāqūt, *Muʿdjam al-udabāʾ*, x, 46-56). His life was eventful; taken prisoner, he lived in Sicily, then on his release he spent some time in Alexandria, returned to Syria and died a martyr's death at the battle of Mardj ʿAkkā (*Wāfi*, xii, 413-14).

(3) The son of the above-named, ʿIzz al-Dīn Abu ʿI-Kāsim ʿABD ALLĀH, born in Sicily in 560/1165, during the captivity of his father; in Alexandria, he had numerous audiences with the eminent traditionist al-Silafī, between 570/1175 and 575/1179, the date of the latter's death. A *muhaddith* himself and a poet, he lived in Aleppo and in Ḥamāt, where he was buried in *Djumādā II* 646/July-August 1248 (al-Dhahabī, *Tārīkh*, ms. Bodl. Land 305, fol. 212; *Wāfi*, xvii, 144-5).

(4) His grandson, Nūr al-Dīn AḤMAD b. ʿAbd al-Rahmān b. ʿAbd Allāh, known as "*al-khātib*", held the post of *kātib al-inshāʾ* at Tripoli and in the occupied cities (*futūḥ*). He died in Ḥamāt in *Shāʿbān* 712/December 1312 (Ibn al-Sukāʿī, *Tālī al-wafayāt*, 45 (44 in the Arabic text) and 148; *Wāfi*, vi, 56-7).

From a collateral branch of the Banū Rawāḥa, another known individual is Zakī al-Dīn HIBAT ALLĀH b. Muḥammad b. ʿAbd al-Wāḥid b. Rawāḥa, apparently a first cousin to al-Ḥusayn (cf. no. 2, above), who lived in Damascus and died there in *Rajjab* 623/June-July 1226. A wealthy merchant, poet and sworn witness (*muʿaddal*), enjoying much respect in Damascus, he founded two *madrasas* for the teaching of Shāfiʿī *fiqh*, one at Aleppo, the other in Damascus, this being the Rawāḥiyya, founded in 622/1225. No longer in existence, it was situated in the interior of the Bāb al-Farādīs, to the north of the Great Mosque. Its founder lived there until his death in an apartment to the east of the *madrasa*, opposite the opulent library which he had also founded. He had richly endowed this *madrasa*, thus enabling students of humble means to lodge there, including the eminent *muhaddith* and *fakīh* al-Nawawī (d. 676/1277 [q.v.]). He had laid down the following conditions for admission to this *madrasa*: "Neither Jew nor Christian nor anthropomorphist Hanbalī (*hashwī*) shall enter here." Before his death he had designated as superintendent (*nāzir*) of the *madrasa* the great *fakīh* Takī al-Dīn Ibn Salāh al-Shahrazūrī (d. 643/1245); but after his death two individuals, the Ṣūfī Ibn ʿArabī and a grammarian named *Khazʿal*, who both lived close to the *madrasa* in question, accused Ibn Rawāḥa of having dismissed him.

Serious disruption ensued in the functioning of the *madrasa*, at least until the time of the death in 665/1267 of Abū Shāma, our principal source of information.

Bibliography: In addition to the references cited in the text, see Abū Shāma, *Tarājīm* (= *Dhayl al-*

Muayyen Zamanlarda Kılınması Tavsiye Edilen Nafile Namazlar ve Bu Namazlara Kaynaklık Eden Rivayetler

Yrd. Doç. Dr. Muhammet YILMAZ*

Atf©- Yılmaz, M. (2006). Muayyen zamanlarda kılınması tavsiye edilen nafile namazlar ve bu namazlara kaynaklık eden rivayetler. *Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi* 6 (2), 63-99.

Özet- İslam dininin esasını oluşturan ibadetlerin başında namaz gelmektedir. Allah tarafından kılınması emredilen (farz) namazlar dışında, Hz. Peygamber'in kılmış olduğu diğer namazlar genel anlamda nafile kategorisinde değerlendirilmektedir. Bunların yerine getirilmesi isteğe bağlıdır ve bir Müslüman'ın imkânı ölçüsünde bu tür namazları kılması arzu edilen bir husustur. Gerek hadis kaynaklarında ve gerekse diğer İslamî edebiyatta sahih rivayetlere dayanmayan bazı namaz çeşitleri ile de karşılaşılmaktadır. Özellikle haftanın her bir günü kılınması tavsiye edilen ve rekât sayıları farklılık arz etse de muhteva açısından birbirine oldukça benzeyen namazlarla ilgili rivayetlerin tamamı uydurmadır. Bu namazları Hz. Peygamber'in kıldığı ya da kılınmasını istediğine dair sağlam hiçbir delil yoktur. Bununla birlikte bu tür namazlarla ilgili rivayetler İslamî bazı kaynaklarda yer alabilmiştir. Aynı şekilde kutsal aylar olarak kabul edilen Recep, Şa'ban ve Ramazan aylarının belli zamanlarında kılınan namazlarla ilgili rivayetlerin de çoğu uydurma olarak kabul edilmiştir.

Anahtar Kelimeler- Namaz, nafile namaz, rivâyet, uydurma hadis, gün ve gece

§§§

Giriş

Kelime-i şehâdetten sonra İslam'ın en önemli ibadeti olan namaz, belli filler ve özel rükünlerle Allah'a kulluk etmek demektir. Yükümlülük çağında olan kadın-erkek her müslümanın yerine getirmekle görevli olduğu namazlar farz-ı ayın olarak isimlendirilir. Bunlar, beş vakit namaz ve cuma namazından ibarettir. Müslümanların bir kısmının ifa etmesi ile diğerlerinin

* Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Hadis Anabilim Dalı. muhyilmaz@cu.edu.tr

بنابراین ذاتی معنی اضافه مستلزم تقابل ذاتی و دوگانگی در وجود، میان دو امر متضایف نیست و آنچه که می‌تواند یکی از اقسام چهارگانه تقابل ذاتی به شمار آید تقابل تضایف است نه نفس معنی تضایف زیرا نفس معنی تضایف مقابل ذاتی و دوگانگی در وجود را اثبات می‌کند. صدرالدین شیرازی در بحث از اتحاد عاقل و معقول از قانون تضایف استفاده کرده و گوید اگر چیزی معقول بالفعل باشد ناچار مستلزم عاقل بالفعل خواهد بود، زیرا دو موجود هر گاه نسبت به یکدیگر متضایف باشند در قوه و فعل نیز عدیل یکدیگر هستند مانند معقول بالفعل که چیزی جز معقول بالفعل بودن نیست زیرا آنچه که معروض معقول بالفعل است را نمی‌توان عاقل بالفعل محسوب کرد. پس معروض معقول بالفعل همان عاقل بالقوه است. مانند نفس ناطقه انسان که معروض معقول بالفعل است. و اگر از آن حیث که نفس ناطقه است به عنوان معروض معقول بالفعل محسوب شود، تنها عاقل بالقوه به شمار خواهد آمد. بنابراین عاقل بالفعل چیزی جز معقول بالفعل نیست همچنان که معقول بالفعل چیزی جز عاقل بالفعل نیست.

احکام تضایف : ۱) دو موجود متضایف باید در یک مرتبه از وجود باشند. اما موجود بودن دو موجود در یک مرتبه از هستی، مستلزم معنی اتحاد آنها نخواهد بود. بلکه تنها می‌تواند تقارن و باهم بودن آنها را اثبات کند که این تقارن غیر از اتحاد و یگانگی است. پس همانگونه که اختلاف و دوگانگی در مفهوم متضایف مستلزم کثرت و دوگانگی در آنها نمی‌شود، تقارن و باهم بودن دوامر متضایف نیز موجب اتحاد و یگانگی آنها نخواهد بود، (۲) اگر یکی از طرفین تضایف، موجود بالفعل یا بالقوه باشد طرف مقابل آن نیز همین طور خواهد بود، (۳) هیچیک از طرفین تضایف تقدم خارجی یا ذهنی بر دیگری ندارد، (۴) دو موجود متضایف در هستی و نیستی عدیل یکدیگر هستند.

منابع: قواعد کلی در فلسفه اسلامی غلامحسین ابراهیمی دینانی، ۴۰۸/۳؛ الاشارات والتهیسات، ابن سینا، (طبع حیدری) ۱۱/۱؛ نهایه الحکمة، سید محمد حسین طباطبایی، ترجمه تدین، ۱۷۹، ۲۱۵؛ شرح منظومه حکمت، ۹۸؛ الحکمة المتعالیة فی الاسفار العقلیة الاربعه، ۲۰۴/۴؛ ۲۳۸/۷-۲۳۹؛ الشواهد الربوبیة فی مناهج السلوکیة، صدر المتألهین، ۶۳؛ المشاعر، صدر المتألهین، ۱۰۸؛ نهایه الحکمة، سید محمد طباطبایی، ۱۵۰-۱۵۱. حسن سید عرب

تطبیق ← مطابقه، طباق.

تطفیف، یعنی کم فروشی کردن، نقص در وزن و کیل (بیامانه) در لغت طف به معنای طرف و جانب آمده است، و مقدار کمی را که از طرف یک شیء جدا شود طف نامند، و به همین جهت

طرسی در مجمع البیان چنین گفته است، به کم فروش از آن جهت مطفف گویند که مقدار کمی از جنس را می‌دزد (۴۵۲/۱۰). در سوره مطفین آیات ۱ تا ۳ درباره تطفیف چنین آمده است: «وای بر کم فروشان آنان که چون از مردم کیل می‌ستانند آن را بر می‌کنند و چون برای مردم می‌بیمایند یا می‌کشند از آن می‌کاهند». تطفیف در فقه و به موجب مناسبتی که با کسب دارد در باب مکاسب ذکر شده است، علامه قائل به حرمت تطفیف است (مواعد، ۱۲۱/۱). همچنین شیخ انصاری، مکاسب، ۳۷. فقهای شیعه عموماً فتوی به حرمت تطفیف داده‌اند. در مصباح الفقاهه آمده است که در حرمت تطفیف بین علمای فریقین اتفاق نظر است (جزء اول، ۲۴۲). استناد فقها در حرمت تطفیف به کتاب و سنت و اجماع و عقل است. اما کتاب: (۱) ویل للمطفین، (مطفین، ۲)؛ (۲) فوافوالکیل والمیزان ولاتنجسواالناس اشیانهم (اعراف، ۸۵)؛ (۳) ولاتنقصواالمکیال والمیزان (هود، ۸۴)؛ (۴) فوافوالکیال والمیزان بالقسط ولاتبخسون الناس اشیانهم (هود، ۸۵)؛ (۵) فوافوالکیل ولا تكونوا من المخرسین (شعراء، ۱۸۱)؛ (۶) وزنوا بالقسطاس المستقیم (شعراء، ۱۸۲)؛ (۷) ولاتنجسواالناس اشیانهم (شعراء، ۱۸۳)؛ (۸) واقیمواالوزن بالقسط ولا تخسر والمیزان (الرحمن، ۹). ابن عباس می‌گوید: آنگاه که بیامبر (ص) به مدینه آمدند، مردم مدینه از فاسدترین مردم در مسأله کیل و وزن بودند، و چون خداوند آیه: «ویل للمطفین» را نازل فرمود مردم مدینه نیز کیل و وزن خود را تصحیح کردند (سنن بیهقی، ۳۲۱۶) و همین روایت با اندکی تغییر در تفسیر کبیر فخررازی نیز آمده است (۸۸/۳۱) و اما سنت: روایات زیادی در حرمت کم‌فروشی و بخش از نبی اکرم (ص) وائمه معصومین (ع) وارد شده است (کافی، ۱۵۹/۵، باب الوفاء والبخس، ۵ حدیث؛ وسائل الشیعه، ۲۸۲/۱۲-۲۸۶). اما اجماع: با اینکه اجماع علما بر حرمت تطفیف است ولی به این اجماع نمی‌توان استناد کرد، زیرا ممکن است منشاء آن آیات و روایات باشد، و چنین اجماعی نمی‌تواند مستند فتوا باشد. اما عقل: کم فروشی تجاوزی است به حقوق دیگران و تجاوز به حقوق مردم ظلم است و قبیح بودن ظلم از مستقلات عقلیه است.

منابع: در متن مقاله یاد شده است. صالحی کرمانی

تطوع، در لغت یعنی: اطاعت کردن و انجام دادن کار نیک از روی میل و اراده نه اجبار واکراه (کسان، عرب). تطوع به معنی پذیرفتن زحمت با میل و اشتیاق و انجام دادن اموری که خوب است ولی واجب نیست (المنجد، اقرب الموارد). در اصطلاح شرع و متشرعه و فقها تطوع اسم است برای آنچه که علاوه بر واجبات تشریح شده است و مکلف نه بر اساس اجبار و الزام بلکه از روی میل و رغبت و به صورت استحباب آنها را انجام می‌دهد (تعریفات،

AGUSTUS 1996