

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

29 Kasım 2016

438 *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives* / David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014. 288 pp. Proceedings from the 11th Building Bridges Seminar, held in the UK in 2012.

Ölüm
150121

YAYIMLANDIKTAN
GELEN DOKÜMAN

29 Kasım 2016

- 807 GOLZADEH, Ferdows Agha & POUREBRAHIM, Shirin. Death metaphor in religious texts: a cognitive semantics approach. *International Journal of Humanities of the Islamic Republic of Iran*, 20 iv (2013) pp. 61-78. In the *Qur'an & Nahj al-balāghah*. Abstract(s): Persian.

Slim
150121

29 Kasım 2016

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

593 GOLZADEH, Ferdows Agha & POUREBRAHIM,
Shirin. Death metaphor in religious texts: a
cognitive semantics approach. *International Journal
of Humanities of the Islamic Republic of Iran*, 20 iv
(2013) pp. 61-78. In the *Qur'an & Nahj
al-balāghah*. Abstract(s): Persian.

8/10/16
15/12/16

05 Kasım 2016 المؤمنین عنده ليشييعوه أو لاستحضار

عقله، أو لجميع ذلك^(١).

الأحكام :

الأحكام المترتبة على الاحتضار إما
واجبة أو مندوبة أو مكروهة، وقد يطلق
على مجموعها «آداب الاحتضار» :
أولاً - ما يجب عند الاحتضار :

الشيء الوحيد الذي بحثوا عن
وجوبه حالة الاحتضار هو: توجيه الميت
نحو القبلة المعبر عنه بـ«استقبال الميت نحو
القبلة».

والمشهور كما ادّعاه الشهيد^(٢)
وصاحب المدارك^(٣) - أو الأشهر كما في
الذكرى^(٤) - هو الوجوب.

وفي مقابل المشهور القول
بالاستحباب وقد اختاره كل من: الشيخ
في الخلاف^(٥) والمحقق في الاعتبار^(٦) والمحقق

(١) المدارك ٢ : ٥٢، الجواهر ٤ : ٥ .

(٢) الروضة ١ : ١١٨ .

(٣) المدارك ٢ : ٥٣ .

(٤) الذكرى : ٣٧ .

(٥) الخلاف ١ : ٢٧٩ .

(٦) الاعتبار : ٦٩ .

المباحات وعدمه^(١).

راجع : إحياء الموات، حيازة

المباحات .

مظانّ البحث :

الوكالة - الإجارة ونحوها عند البحث عما

يجوز فيه النيابة والتوكيل، وإحياء الموات .

احتضار

مستأهل

لغة :

افتعال من الحضور بمعنى الشهود
ويطلق مجازاً على من حضره الموت أي
أشرف عليه، وهي حالة النزح والسوق^(١).

اصطلاحاً :

لا يختلف عن معناه اللغوي، وإنما
سميت الحالة بذلك أو الشخص محتضراً
لحضور الميت الموت أو حضور الملائكة أو

(١) راجع الجواهر ٢٦ : ٢٩٠، ٣٢٠، ٣٣٤،

٣٥٨ و ٢٧ : ٣٨٠، الحقائق ٢١ : ١٩٠،

واقصادنا : ٦٧٤ .

(٢) أساس البلاغة، المصباح المنير : «حضر» .

150121

DİA

ÖLÜM

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

03.05.2017

Saleh, Walid

Death and dying in the Qur'an .-- 2008 ISSN: 0742-6763 : American Journal of Islamic Social Sciences, vol. 25 iii pp. 97-110, (2008)

Qur'ān & Quranic studies / Koran / Kuran / Qoran / Coran | Death & dying (psychological, religious & social aspects)

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

03.05.2017

Wahid, P. A.

Definitions of life, death, genetic program and soul based on the Qur'ān and computer concept of the universe .-- 2002 ISSN: 0970-1672 : Journal of Islamic Science, vol. 18 i-ii pp. 137-147, (2002)

الأحاديث الواردة في الموت يوم الجمعة

جمعاً وتخريجاً ودراسة

Ölüm
150/21
Cuma
030614

د. محمد بن سالم بن عبد الله الحارثي^(*)

المقدمة :

الحمد لله حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن نبينا محمداً عبداً لله ورسوله، وصفيه وخليله، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد: فإن الله - تبارك وتعالى - بفضله ومنته، فضل أمة محمد ﷺ على سائر الأمم، وهداها ليوم الجمعة، خير يوم طلعت عليه الشمس، الذي أضل عنه الأمم الأخرى، كما ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم، فاختلفوا فيه، فهدانا الله له، والناس لنا فيه تبع، اليهود غداً، والنصارى بعد غد»⁽¹⁾.

فلهذا اليوم فضل ومزية، وسننٌ وآدابٌ مرعية، ليست لغيره من الأيام، وكان مما وقفت عليه في فضله ومزيته: حديث: «من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة وقى فتنة القبر».

(*) جامعة طيبة - المدينة المنورة .

(1) أخرجه البخاري في صحيحه (٢/٢) في كتاب الجمعة باب فرض الجمعة، ومسلم في صحيحه (٢/٨٥٠-٨٥٥) في كتاب الجمعة، باب هداية هذه الأمة ليوم الجمعة.

• المرايا المحدبة من البنيوية إلى التفكيك، عالم المعرفة، عدد ٢٣٢، إبريل ١٩٩٨.

• المرايا المقعرة، نحو نظرية نقدية عربية، عالم المعرفة، الكويت، عدد ٢٧٢، أغسطس ٢٠٠١.

٢- فريد البرغوتي، حرية الإبداع، مجلة فصول، مج ١١، ع ٢، ١٩٩٢م.

* * *



28 Mayıs 2017

Mecelletü Külliyyeti Darü'l-Ulum, 9 cild. 90, 1437/2016 Khabire.

SONRA GELEN DOKÜMAN
MÜHÜR KAYITLI
MÜHÜR KAYITLI

22 Ekim 2017

- 793 SIDDIQI, Mona. Death, resurrection, and human destiny: Qur'anic and Islamic perspectives. *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives*. David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014, pp. 25-37. Followed by a short response by J.D. McAuliffe (pp. 39-42).

MADDE YAYIMLANDIĞAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

Islam
150121

521 ABDEL HALEEM, M.A.S. Commentary on selected Qur'anic texts [relating to death, resurrection, and destiny]. *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives*. David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014, pp. 147-152.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA CELEN DUKUMAN

22 Ekim 2017

834 KASIRI, Hamid. *Jenseitslehre: "den Tod
schmeckengenießen"*. Frankfurt am Main: Lang, 2016
(Kasiri, Hamid: Lernweg zum Schia-Islam, 5). 15021
145 pp.

MADE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

22 Ekim 2017

MARDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKU

Ölüm
150121

762 AFSARUDDIN, Asma. Death, resurrection, and human destiny in the Islamic tradition. *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives*. David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014; pp. 43-56. Followed by a short response by Gavin D'Costa (pp. 57-59).

26 Kasım 2017

Ötüs

150121

İbn Haldun

090404

3627

AILLET, Cyrille. Violence et pacification, genèse et mort de l'État: deux relectures contemporaines d'Ibn Khaldūn. *Revue des Mondes Musulmans et de la Méditerranée*, 139 (2016) pp. 251-257. Review essay on *Brève histoire des empires. Comment ils surgissent, comment ils s'effondrent*, by Gabriel Martínez-Gros (Paris 2014), and Hamit Bozarslan, *Le luxe et la violence. Domination et contestation chez Ibn Khaldūn.*, by Hamit Bozarslan (Paris 2014).

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

21 Kasım 2017

1065 GOLZADEH, Ferdows Agha & POUREBRAHIM,
Shirin. Death metaphor in religious texts: a
cognitive semantics approach. *International Journal
of Humanities of the Islamic Republic of Iran*, 20 iv
(2013) pp. 61-78. In the *Qur'an & Nahj
al-balāghah*. Abstract(s): Persian.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

791 *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives.* David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014. 288 pp. Proceedings from the 11th Building Bridges Seminar, held in the UK in 2012. 8/10/17
150121

21 Kasım 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Chapter 14 Brain Death

Ölüm (150/21)

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELER DOKÜMAN

12 Ocak 2018

Introduction

The diagnosis of death is, in most countries, the legal responsibility of a medical practitioner. It marks a point in time after which consequences occur including no medical or legal requirement to provide resuscitation or life-sustaining technologies, loss of personhood, and most individual rights, the opportunity for organ donation and autopsy proceedings, execution of the decedent's legal will, estate and property transfer, payment of life insurance, final disposition of the body and, of course, religious, or social ceremonies to mark the end of a life [1].

A definition of death, just like a definition of life, continues to elude philosophers. Death can be considered in terms of medical, legal, ethical, philosophical, societal, cultural, and religious rationales. The medical definition of death is primarily a scientific issue based on the best available evidence [2].

Definition of Death

Death is defined by almost all cultures and religions as the departure of the soul out of the body. The old Egyptians, Chinese, Hindus, Judaism, Christianity, and Islam agreed to this definition, but they differed on the concept of soul and whether it will depart into another body or remain in limbo until resurrection when it will go back to its old body with new formulation that will give it the ability for life forever.

Both the Hellenic and Judeo Christian cultures identified death with the departure of soul from the body. In 1957, Pope Pius XII speaking to an International Congress of Anesthetists, raised the question of whether one should continue the resuscitation process despite the fact that the soul may already have left the body [3].

In Islam death is the departure of the soul out of the body. The soul is created by Allah (God) but remains afterwards eternal and will not die, but will either be

1367
ölüm
150121

AFSARUDDIN, Asma. Death, resurrection, and human destiny in the Islamic tradition. *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives*. David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014, pp. 43-56. Followed by a short response by Gavin D'Costa (pp. 57-59).

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1439
Alim
150121
Ba's
020216

SIDDIQUI, Mona. Death, resurrection, and human destiny: Qur'anic and Islamic perspectives. *Death, resurrection, and human destiny: Christian and Muslim perspectives*. David Marshall and Lucinda Mosher, eds. Washington (DC): Georgetown University Press, 2014, pp. 25-37. Followed by a short response by J.D. McAuliffe (pp. 39-42).

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

مرکب خوانی - تعزیه

مرگ، مفهومی کلامی، در لغت به معنای فوت و قطع حیات و مخالف و مقابل زندگی. با مرگ رشد و نمو باطل و احساس محال می‌شود. مرگ فعل خداوند است و کسی جز خدا قدرت بر آن ندارد. در آیه ۸۰ سوره مؤمنون زنده کردن و میراندن به خدا نسبت داده شده است. همچنین در آیه ۲ سوره ملک، خداوند خالق مرگ و زندگی معرفی شده است. اصطلاح مرگ در قرآن به معنای تحویل گرفتن به کار رفته و از آن به «توفی»، یعنی گرفتن شیء به کمال و تمام، تعبیر شده است. انسان در اسلام دو بعد جسمانی و روحانی دارد و شخصیت حقیقی و «من» واقعی‌اش نفس یا روح اوست که مأموران الهی در هنگام مرگ، آن را به تمام و کمال دریافت می‌کنند. به این معنا در اسلام و بر اساس تعالیم قرآن، مرگ نیستی و نابودی نیست، بلکه انتقال از عالم و نشئه‌ای به عالم و نشئه دیگر است. بر اساس روایات، مرگ برای مؤمن بشارت به نعیم ابدی، عظیم‌ترین سرور، پلی برای رسیدن به بهشت، چونان کندن لباس چرک و آلوده و تبدیل آن به فاخرترین لباس، باز شدن غل و زنجیرها از دست‌ها و پاها، بهترین مرکب، مأنوس‌ترین منزلگاه، خوشبوترین رایحه و موجب تصفیه و پاک شدن مؤمن از گناهانش است. همچنین بر اساس روایات، مرگ برای کافر بشارت به عذاب ابدی، عظیم‌ترین هلاکت، پلی برای رسیدن به آتش دوزخ، همچون درآوردن لباس فاخر و تبدیل آن به آلوده‌ترین و خشن‌ترین لباس‌ها، وحشت‌انگیزترین منزل، عظیم‌ترین عذاب و موجب عاری شدن کافر از حسناتش است. در حدیثی امام صادق (ع) در پاسخ به کسانی که از سهولت جان دادن برخی مؤمنان و برخی کافران و گاه سختی جان کندن برخی مؤمنان سؤال کردند، فرمودند: راحتی‌ای که بر مؤمنان است مقدمه ثواب‌شان است و سختی‌ای که بر برخی از آنهاست سبب پاک شدن‌شان از گناه است تا در آخرت پاک و منزّه و مستحق ثواب الهی محشور شوند. آن حضرت همچنین علت سهولت جان دادن برخی کافران را رسیدن آنها به اجر حسنات‌شان در دنیا بیان کردند، تا هنگام محشور شدن در قیامت تنها موجبات عقاب برایشان فراهم باشد. شدت و سختی جان کندن برخی از کافران نیز ابتدای عقاب الهی است. در روایتی

مرگب، از اصطلاحات علم منطق، که در علم اصول و فلسفه هم به کار می‌رود. در لغت، اسم مفعول از باب تفعیل به معنای آمیخته و ترکیب شده است. در اصطلاح، لفظ مرکب مقابل مفرد قرار دارد. مفرد لفظی است که یا جزء ندارد و یا جزء آن بر جزئی از معنا دلالت ندارد، اما مرکب دارای سه ویژگی است: اولاً دارای اجزاست؛ ثانیاً معنی آن نیز دارای اجزاست؛ ثالثاً جزء لفظ بر جزء معنی دلالت می‌کند. برخی منطق‌دانان شیعه همانند خواجه نصیرالدین طوسی (م ۶۷۲ ق) در اساس‌الاعتباس و قطب‌الدین شیرازی (م ۷۱۰) در ذرّة‌التاج به جای «مرکب» از عنوان «مؤلف» استفاده کرده‌اند تا این اصطلاح منطقی با مرکب در علم نحو اشتباه نشود.

لفظ مرکب بر پنج قسم است: مرکب اسنادی، مثل «حسن ایستاد»؛ مرکب اضافی، مثل «پسر حسن»؛ مرکب عددی، مثل «پانزده تا»؛ مرکب مزجی، مثل «بعلبک»؛ مرکب صوتی، مثل «سیویه». همچنین مرکب از مقسمی دیگر به «مرکب تام» و «مرکب ناقص» تقسیم می‌شود. مرکب ناقص، برخلاف مرکب تام، معنای کاملی را افاده نمی‌کند، یعنی سکوت گوینده پس از ادای آن صحیح نیست. مرکب تام دو گونه است: ۱) مرکب تام خبری، مرکبی است که از واقعیتهای یا وصفی یا حالتی گزارش می‌دهد، مثل «حسن آمد»؛ ۲) مرکب تام انشایی، مرکبی است که از چیزی خبر نمی‌دهد، بلکه خود پدیدآورنده یک معنی است و یا دربردارنده یک پرسش، درخواست یا آرزوی چیزی است، مثل «آیا می‌روی؟»، «کاش بروی». مرکب تام خبری همان «قضیه» یا «قول جازم» یا «خبر» است که، برخلاف مرکب تام انشایی، احتمال صدق و کذب در آن می‌رود؛ وقتی صدق آن احراز و فهم شد، این فهم را تصدیق گویند (← قضیه / تصدیق). از سوی دیگر، مرکب ناقص دو گونه است: ۱) مرکب ناقص تقییدی، آن است که یک جزء قید جزء دیگر باشد، یعنی یک جزء جزء دیگر را خاص گرداند. این نوع مرکب خود بر دو قسم است: وصفی و اضافی، مثل «خانه بزرگ» و «خانه حسن»؛ ۲) مرکب ناقص غیرتقیدی، آن است که جزء دوم قید جزء اول نباشد، مثل «در خانه» و «بیست و چهار». البته اصطلاح قید در موارد پیش گفته از قید در دستور زبان متفاوت است.

منابع: اساس‌الاعتباس، ۱۴؛ ذرّة‌التاج، ۱۹؛ منطقی صوری، خوانساری، ۶۶۱؛ کلیات علوم اسلامی، مطهری، ۴۴؛ فرهنگ فلسفی، صلیبا، ۵۸۶. حسین عسگری

له: يا عثمان، لم يرسلني الله بالرهبانية، ولكن بعثني بالحنيفية السمحة، أصوم وأصلي وأمس أهلي، فمن أحب فطرتي فليستن بسنتي، ومن سنتي النكاح»^(١).

تاجر، وأتته الدنيا وهي راغمة»^(١).
وعن الإمام علي عليه السلام قوله: «أيها الناس تولوا من أنفسكم تأديبها، واعدلوا بها عن ضراوة عادتها»^(٢).

وعنه عليه السلام: «من لم يهذب نفسه فضحه سوء العادة»^(٣).

تهلكة

لغة:

كلُّ شيءٍ تكون عاقبته إلى الهلاك^(٢).
والهلاك: الموت^(٣).

وقال الطبرسي: «أصل الهلاك: الضياع، وهو مصير الشيء بحيث لا يدري أين هو، ومنه يقال للكافر: هالك، وللميت: هالك، وللمعذب: هالك...»^(٤).

وقال السيد علي خان الشيرازي: «الهلاك: عدم الشيء وفناؤه... يقال: أهلكه الله. ويعبر به عن العذاب واستيجاب النار - أعادنا الله منها - وهو الهلاك الأكبر، ومنه: ﴿وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾»^(٥)^(٦).

وليس المراد من تهذيب النفس ترك الدنيا وما فيها حتى الرزق الحلال واللذائذ المحللة.

بل المراد مراعاة الاعتدال وحد الوسط وعدم الانهماك في الملذات الدنيوية التي قد تجرّ الإنسان إلى ارتكاب الحرام وظلم الناس وإضاعة حقوقهم. وقد بيّن ذلك في موارد متفرقة كراراً، منها العناوين «إسراف» و«اعتدال» و«تقشف» و«تنعم».

وخير دليل على ذلك سيرة النبي ﷺ والأئمة المعصومين من آلِهِ عليه السلام.

فقد روى ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «جاءت امرأة عثمان بن مظعون إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إن عثمان يصوم النهار ويقوم الليل، فخرج رسول الله ﷺ مغضباً يحمل نعليه حتى جاء إلى عثمان، فوجده يصلي، فانصرف عثمان حين رأى رسول الله ﷺ، فقال

(١) الوسائل ٢٠: ١٠٦، الباب ٤٨ من أبواب مقدمات النكاح، الحديث الأول.

(٢) أنظر: ترتيب كتاب العين، لسان العرب: «هلك».

(٣) أنظر: القاموس المحيط والمعجم الوسيط: «هلك».

(٤) جمع البيان (١ - ٢): ٢٨٨.

(٥) الأنعام: ٢٦.

(٦) رياض السالكين (شرح الصحيفة) ٧: ٥٩ - ٦٠.

(١) الوسائل ١٥: ٢٧٩، الباب ٣٢ من أبواب جهاد النفس، الحديث ٣.

(٢) نهج البلاغة: ٥٣٧ - ٥٣٨ / الحكمة ٣٥٩.

(٣) غرر الحكم: ٩١٧٠.

23 Ağustos 2016

تصريح بقي الحجر أيضاً؛ لاستصحاب سببه^(١).
وجوه، بل أقوال.

كان المديون في الحبس فالواجب إطلاق سراحه.
أما بالنسبة إلى الحجر، فهل يزول عنه بمجرد
دفع الأموال إلى الغريم؛ لأن سبب الحجر كان
المحافظة على الأموال الموجودة لدفعها إلى
الغرماء، فإذا حصل ذلك وارتفع سبب الحجر،
فيرتفع الحجر بنفسه^(١).

مضان البحث:

يُبحث عن موضوع الفليس إما بنحو مستقل
تحت عنوان «كتاب الفليس»، أو تحت عنوان
«كتاب الحجر»، ثم يذكر من موارد «الفليس».
وربما يتعرّض له أو لبعض أبحاثه في
«كتاب الدين».

أو يحتاج رفعه إلى حكم الحاكم، كما كان
إثباته محتاجاً إليه أيضاً^(٢).

أو ينظر إلى صيغة الحجر، فإن كانت
محدودة بالنسبة إلى الأموال الموجودة، فبمجرد
بيعها وإعطاء أثمانها للغرماء يرتفع الحجر؛ لارتفاع
سببه كما تقدّم.

تفويت

لغة:

من فات الشيء: إذا خرج وقت فعله ولم
يفعل، ومنه: فاتت الصلاة إذا خرج وقت فعلها ولم
تُفعل^(٢).

وإن كان الحجر شاملاً للأموال المتجدّدة،
فيبقى الحجر أيضاً لاستيفاء جميع الديون من
الأموال المتجدّدة أيضاً.

فالتفويت إذن هو إهمال فعل ما، حتى
يخرج وقته المحدّد له من دون أن يفعل.

ولو فهم الإطلاق من الصيغة من دون

اصطلاحاً:

المعنى المتقدم.

الأحكام:

تترتب على التفويت أحكام تُشير إلى أهمّها

(١) ذهب إليه: المحقّق في الشرائع ٢: ٩٦، والعلامة في التذكرة

١٤: ٦٣، والتحرير ٢: ٥٣٨، والمحقّق الثاني في جامع

المقاصد ٥: ٣٠١، والشهيد الثاني في المسالك ٤: ١٣٥،

والسبزواري في الكفاية ١: ٥٧٨، والسيد الحكيم في

منهاج الصالحين ٢: ١٩٥ / الحجر، مسائل: الرابعة،

والسيد الخوئي في منهاج الصالحين ٢: ١٨١، المسألة

٨٤٦

(٢) نقله صاحب الكفاية ١: ٥٧٨، ولم يسمّ قائله، لكن قال

صاحب مفتاح الكرامة في ٥: ٣٣٧: «لم نجد ولا حكاة

غيره».

(١) أنظر الجواهر ٢٥: ٣٦١.

(٢) أنظر: المصباح المنير، وجمع البحرين: «فوت».