

النهي عن السؤال تعتناً:

من آداب السؤال، سواء كان من المعلم أو من غيره، هو أن يكون السؤال تفقهاً، لا تعتناً، أي بهدف إيجاد المشقة والحرص على المسؤول، وقد أشرنا إلى ذلك في آداب المتعلم، ومن ظرائف ماورد في هذا المجال الرواية التالية:

روى الحسين بن علوان، قال: «سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن طعم الماء، فقال: سل تفقهاً، ولا تسأل تعتناً، طعم الماء طعم الحياة»^(١).

والرواية جميلة جداً، جميلة من حيث إرشاد الإمام عليه السلام السائل إلى أن يسأل تفقهاً وتفهماً، ولا يسأل تعتناً.

وجميلة من حيث تشبيه الماء بالحياة، وطعم الماء بطعم الحياة، فإن الحياة من الماء كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^(٢)، وكل من أدرك طعم الحياة فهو يدرك طعم الماء أيضاً.

واستعدت به، أي لجأت إليه^(١)، واعتصمت به^(٢). والاستعاذة والتعوذ وما تصرف منهما، الكل بمعنى واحد^(٣). فاستعدت بالله وعذت به معاذاً: اعتصمت به^(٤) ولجأت إليه^(٥).

اصطلاحاً:

الاستعاذة بالله والالتجاء إليه والاعتصام به، والاستجارة به من الشيطان بقول: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»، ونحوه من الصيغ^(٦).

الأحكام:

تقدم الكلام عن أحكام التعوذ في عنوان «استعاذة» فلا وجه للإعادة.

تعويذ

لغة:

مصدر عوَّذ، وهو من عاذ يعوذ عوذاً، بمعنى التجأ واعتصم واستجار، كما تقدم في تعوذ.

تعوذ

لغة:

الالتجاء، والاعتصام، يقال: عذت بفلان

(١) الوسائل ٢٥: ٢٣٤، الباب الأوّل من أبواب الأشربة المباحة، الحديث ٦.

(٢) الأنبياء: ٣٠.

(١) أنظر الصحاح: «عوذ».

(٢) أنظر المصباح المنير: «عوذ»، وانظر المصدر الآتي أيضاً.

(٣) أنظر النهاية (لابن الأثير): «عوذ».

(٤) أنظر المصباح المنير: «عوذ».

(٥) أنظر الصحاح: «عوذ».

(٦) أنظر: مجمع البيان (١-٢): ١٨، وكنز العرفان ١: ١٤٨.

170476

DIA

RUKYE

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman

21.08.2017

Massignon, L.

Le 'Hadith alruqya' musulman, premier version arabe du 'Pater' .-- 1941 ISSN: 0035-1423 : Revue de l'Histoire des Religions, vol. 123 pp. 57-62, (1941)

21 Kasım 2017

- 1818 AHMAD, Khadher, RAMLI, Mohd Anuar & AB RAHMAN, Nor Azian. Understanding the use of *ruqyah* (healing method based on the Quran and Hadith) in the treatment of disease: analysis based on *Fiqh al-hadith* al-Imam al-Bukhari. *Al-Bayan: Journal of Qur'an and Hadith Studies*, 14 ii (2016) pp. 168-205.

Rukye
170476

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

1216
Rukye
170476

AHMAD, Khadher, RAMLI, Mohd Anuar & AB
RAHMAN, Nor Azian. Understanding the use of
ruqyah (healing method based on the Quran and
Hadith) in the treatment of disease: analysis based
on *Fiqh al-hadith* al-Imam al-Bukhari. *Al-Bayan:
Journal of Qur'an and Hadith Studies*, 14 ii (2016)
pp. 168-205.

01 Mayıs 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

- 3541 AHMAD, Khadher, RAMLI, Mohd Anuar & AB
RAHMAN, Nor Azian. Understanding the use of
ruqyah (healing method based on the Quran and
Hadith) in the treatment of disease: analysis based
on *Fiqh al-hadith* al-Imam al-Bukhari. *Al-Bayan:
Journal of Qur'an and Hadith Studies*, 14 ii (2016)
pp. 168-205.

Rukya
170476

01 Ocak 2019

97 OWUSU-ANSAH, David. Prayer, amulets, and
healing. *The History of Islam in Africa* / ed.
N.Levtzion & R.L.Pouwels. Athens (USA): Ohio
University Press; Oxford: Currey; Cape Town: Philip,
2000, pp.477-488

Dua

170476

RUKYE

-
- 1 MUHAMMED HULUSİ YEŞİL, Rukye konusunu işleyen rivayetlerin tesbiti ve değerlendirilmesi, Selçuk Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2007

عن المشيئة والإرادة الإلهية - يقدر في أصل التوكل؛ لأن هذا العمل شرك، والله أغنى الشركاء عن الشرك.

• إذا تعيّن العلاج بالكي على المريض المسلم وجب عليه رفع الداء عنه، مع اعتقاد أن الله هو الشافي، وأن الكي سبب من أسباب الشفاء؛ وذلك لا يقدر في أصل التوكل.

Rukya
(170476)



03.Mavis 2014

الشبهة الخامسة عشرة

إنكار صحة حديث الرقية بفاتحة الكتاب (*)

MÜHÜR YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN مضمون الشبهة

ينكر بعض المغرضين صحة حديث الرقية بفاتحة الكتاب، الذي رواه البخاري في صحيحه عن أبي سعيد الخدري "أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ أتوا على حيٍّ من أحياء العرب، فلم يقرّوهم^(٢)، فبينما هم كذلك إذ لُدِغَ سَيِّدٌ أولئك، فقالوا: هل معكم من دواءٍ أو راقٍ؟ فقالوا: إنكم لم تقرّونا، ولا نفعل حتى تجعلوا لنا جُعلاً. فجعل يقرأ بأَم القرآن، ويجمع بُزاقَهُ وَيَتْفَل، فبرأ، فأتوا بالشَّاء، فقالوا: لا نأخذه حتى نسأل النبي ﷺ، فسألوه، فضحك، وقال: وما أدراك أنها رقية؟ خذوها، واضربوا لي بسهم".

ويستدلون على عدم صحة الحديث بأنه نصّ على أن قارئ القرآن يأخذ على القرآن أجراً، والقرآن لا يؤخذ عليه أجرٌ، وأن القوم بما فيهم أبو سعيد الخدري

(*) ضلالات منكري السنة، د. طه جيشي، مرجع سابق.

٢. لم يقرّوهم: لم يضيّقوهم.

عند تعينه طريقاً إلى الشفاء مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء بإذن الله تعالى"^(١).

الخلاصة:

• إن أحاديث إباحة العلاج بالكي والنهي عنه ثابتة عن النبي ﷺ وهي في أعلى درجات الصحة المتفق عليها.

• التداوي من أجل الشفاء من الأمراض أمرٌ مشروعٌ في العقيدة الإسلامية، وقد بين النبي ﷺ أن الكي علاج ناجع وأنه سبب مهم من أسباب الشفاء، ونهيه عنه كان مبنياً على فلسفة وحكمة.

• نهى النبي ﷺ عن الكي سداً للذريعة؛ لأن العرب كانوا حديثي عهدٍ بكفر، وكانوا يعتقدون في الكي أنه علاج نافع بنفسه، ويريدون أنه يمنع القدر فلما غلب ذلك على اعتقادهم كان النهي عنه من أجل هذا السبب وغيره من الأسباب، وما مُنِع سداً للذريعة يباح للمصلحة الراجحة.

• قوله ﷺ: "وما أحب أن أكتوي" إشارة إلى تأخير العلاج بالكي حتى يُضطر إليه؛ لما فيه من استعمال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أخف من ألم الكي.

• قال العلماء: إنما نهى ﷺ عن الكي؛ لأنهم كانوا يعظمون أمره، ويرون أنه يبرئ، ولا بد منه. ويحتمل أنه نهى عنه؛ لأنه إنما يُستعمل في داء مخصوص وكانوا يتعلمونه على العموم ويعتقدون فيه.

• إن الاعتقاد المطلق في الكي كعلاج، ورفعته فوق درجة أنه سبب من أسباب الشفاء، وعزل ذلك

١. فتح الباري، ابن حجر، مرجع سابق، (١٠/١٤٥).

redistributing it, followed by Egypt in 1952 and at later stages in 1954, Indonesia annulled its union with the Netherlands and nationalised all Dutch plantations. In 1956, Egypt nationalised the Suez Canal Company; in 1957, financial, monetary and banking networks; in 1958, all foreign schools; and, in the early 1960s, private newspapers, public utilities, transportation, insurance companies, foreign trade, the larger industries and the fortunes of 400 wealthy Egyptians. By then, Indonesia had nationalised the remaining Dutch properties in 1958. Algeria (1963) and Tunisia (1964) nationalised agricultural lands owned by foreigners and then other economic assets. In 1964, Irāk nationalised all banks, insurance companies and 32 large industrial firms. Libya nationalised all foreign banks in 1969, and all foreign oil interests, as well as Italian properties, in 1970. A conference of non-aligned states meeting in Algiers in September 1973 proclaimed nationalisation to be a legitimate procedure. Finally, immediately following the 1979 Islamic Revolution, the Iranian government nationalised all banks, insurance companies and most large manufacturing and mining enterprises, as part of the Islamisation of the economy.

Bibliography: General works. G. Tesaro, *Nazionalizzazioni e diritto internazionale*, Naples 1976; G. Hartmann, *Nationalisierung und Enteignung im Völkerrecht*, Berlin 1977; C. Stoffaës and J. Victorri, *Nationalisations*, Paris 1977; Ch. Millon, *L'Extravagante histoire des nationalisations*, Paris 1984; L. Zinsou, *Le Fer de lance. Essai sur les nationalisations industrielles*, Paris 1985.

For Muslim countries, see the various nationalisation laws and the daily press. Also W. Lentz, *Die Verstaatlichung der Ölindustrie in Iran*, in *Zeitschrift für Geopolitik*, xxiii (1952), 608-31; A.W. Ford, *The Anglo-Iranian oil dispute of 1951-1952*, Berkeley 1954; Saad M. Gadalla, *Land reform in relation to social development in Egypt*, Ph.D. diss., Columbia Univ. 1962; H.S. Noori, *A study of the nationalization of oil industry in Iran*, Ed.D. diss., Univ. of Northern Colorado 1965; H.-J. Kornrumpf, *Vereinigte Arabische Republik. Wirtschaftsstrukturwandlung und Entwicklungshilfe*², Opladen 1967; El-Shagi El-Shagi, *Neuordnung der Bodennutzung in Ägypten*, Munich 1969; *Saddām Husayn yatahaddath 'an ma'rakat al-ta'mim al-djadida*, Baghdad 1973; G. Duprat, *Révolution et autogestion en Algérie*, Paris 1973; *Milaff al-ma'raka ma' al-ihkārāt al-naftiyya: al-mufawadāt wa 'l-ta'mim*, Baghdad n.d. [1973]; *al-Ta'mim bidāyat siyāsa betrōliyya 'arabiyya sā'iba*, Baghdad 1974; A. Guiné (ed.), *Étude et documents sur la nationalisation de l'I.P.C. et sur l'accord pétrolier syro-irakien*, Damascus n.d. [1973]; J.P.C. Carey, *Iran and the control of its oil resources*, in *Political Science Quarterly*, lxxxix (1974), 147-74; J.M. Landau, *Radical politics in modern Turkey*, Leiden 1974, 167-70, 251-4; L.A. Aroian, *The nationalization of Arabic and Islamic education in Egypt*, Cairo 1983, 60-4; Phebe Marr, *The modern history of Iraq*, Boulder, Colo. 1985; P. Pawelka, *Herrschaft und Entwicklung im Nahen Osten. Ägypten*, Heidelberg 1985, 220 ff.; Mahfoud Benounne, *The making of contemporary Algeria 1830-1987*, New York 1988, 100-41; K.M. Dakhdah, *The oil nationalization movement, the British boycott and the Iranian economy 1951-1953*, in E. Kedourie and S.G. Haim (eds.), *Essays on the economic history of the Middle East*, London 1988, 104-31; Sohrab Behdad, *The political economy of Islamic planning in Iran*, in H. Amirahmedi and M. Parvin (eds.), *Post-revolutionary Iran*, Boulder and London 1988, 107-25; J. Waterbury, *The growth of public sector enterprise in the Middle East*, in

H. Esfandiari and A.L. Udovitch (eds.), *The economic dimensions of Middle Eastern history. Essays in honor of Charles Issawi*, Princeton 1990, 255-301; Abdelhamid Brahimi, *Stratégies de développement pour l'Algérie. Défis et enjeux*², Paris 1991, chs. ii-iii; R.A. Hinnebusch, *Syria*, in T. Niblock and Emma Murphy (eds.), *Economic and political liberalization in the Middle East*, London and New York 1993, 203-13; Mourad Magdi Wahba, *The role of the state in the Egyptian economy 1945-1981*, Reading 1994.

(J.M. LANDAU)

TAMĪMA (A, pl. *tamā'im*, synonyms *ta'wīdh*, *'ūdha*), amulet, talisman (for a wider consideration of this last, see **TILSAM**). In origin, it means a stone with white speckles on a black field or vice-versa, threaded on a thong or cord and worn round the neck to avert danger. The Arabs placed such stones on their children, believing that it would protect them from the evil eye, ill fate, sickness and death, having thereby recourse to someone other than God, Who alone is capable of preventing evil and fixing the destiny of His creatures. Hence insofar as this practice was associated with another power than God's, Islam condemned such belief; but, when these *ma'adhāt* contain verses of the *Qur'ān* and invoke the Most Beautiful Names of God, they are licit.

But the root *t-m-m* also contains the idea of completion and perfection. Hence wearing an amulet, it is hoped, is an efficacious remedy and a perfect cure. In the invocation *a'ūdhu bi-kalimāt Allāh al-tammāt*, the last word means that "God's words are profitable for whoever invokes them; they preserve him from evil and suffice for him" (*TA*, s.v.).

Ta'wīdh "placing oneself under the protection of God" is frequent in the *Qur'ān* (II, 67; III, 36; XI, 17; etc.), and these verses are often used in the preparing of amulets. These invocations may be written down and hung from the neck or simply pronounced or yet again soaked in some water which is then drunk, hence the name of the philtre given to them (whence *filaktīrāt* = φυλακτήρια).

Hadīth also provides significant elements for this usage, still current in certain milieux. "Amongst the ten faults detested by the Prophet... [is] wearing *tamā'im*", says a *khbar* repeated four times by Ibn Hanbal (i, 38, 381, 397, 439; see also al-Nasā'ī, *ẓīna*, 17; Abū Dāwūd, *khātam*, 3). Likewise attributed to him is the saying "Whoever bears a *tamīma*, may God not bring him to a safe goal (*lā atamma lahu*): Another *hadīth* puts on the same level three actions very different from each other: "drinking a drug (*tiryāk*) or wearing a *tamīma* or speaking poetry" (Abū Dāwūd, *ṭibb*, 10; Ibn Hanbal, ii, 223). Three practices stem from paganism (*shirk*): *rukā* or charms [see **RUḲYA**], *tamā'im* and *tūwala* "spells by means of which a woman seeks to gain a man's love" (Abū Dāwūd, *ṭibb*, 17; Ibn Mādjā, *ṭibb*, 39).

The effects expected from these amulets are various: as well as protection from the evil eye, they may be used to excite love or hatred between men and women, win over one person's love for another by arousing a voracious passion, excite sexual desire or destroy it, create discord and enmity between persons, cause people to fall ill or die by slow poisoning, wasting away or disjunction of limbs, protect oneself against the malevolence of others, etc. (see Fahd, in the volume devoted to *Sciences occultes en Islam*, in BEO, xlv [1992], 40-1). On the whole practice, inherited from the *Djāhiliyya* and Islamised thanks to the usages of the Prophet himself, see Fahd, in the volume of *Sources orientales*, vii, called *Le monde du sorcier*, Paris 1966, 179

انظر أيضا: السحر

* من استرقى فقد يري من التوكل -

تر - ك ٢٦ ب ١٤

حم - رابع ص ٢٤٩ و ٢٥٣
ط - ح ٦٩٧

* إن الرقي شرك -

بد - ك ٢٧ ب ١٧

مج - ك ٣١ ب ٣٩

حم - أول ص ٢٨١

* لا بأس بالرقي ما لم يكن شركاً -

بد - ك ٢٧ ب ١٨

* كراهية الرقية -

بخ - ك ٧٦ ب ١٧

مس - ك ٣٩ ب ٦٢ و ٦٣

حم - أول ص ٣٨٠ و ٣٩٧ و ٤٣٩
ثالث ص ٢٩٤ ق ٣٠٢

* الترخيص بالرقية -

ما - ك ٥٠ ح ٤٥٣ ق

حم - ثالث ص ٢٣٤ و ٢٨٢
و ٣٩٣ ق سادس ص ٢٨٦

* النفث في الرقية -

مج - ك ٣١ ب ٢٨

حم - سادس ص ٣٧٢

* الرقية من المقرب وسم الحية

حم - ثالث ص ٣٠٢ و ٣١٥ و ٣٢٤

ق ٣٩٣؛ رابع ص ٢٣

ط - ح ١٣٩٥

* الرقية والقدر -

تر - ك ٢٦ ب ٢١

مج - ك ٣١ ب ٣٣

ما - ك ٥٠ ح ٣

* الاسترقاق من العيين والسم وكل
دي حجة -

بخ - ك ٧٦ ب ١٧ و ٣٥ و ٣٧

مس - ك ٣٩ ح ٥٢ و ٥٣ و ٥٥ - ٦٤

بد - ك ٢٧ ب ١٧ ق ١٨

تر - ك ٢٦ ب ١٥ و ١٧

مج - ك ٣١ ب ٣٢ - ٣٥

حم - أول ص ٢٧١؛ ثالث ص

١١٨ و ١٢٠ و ١٢٧؛ رابع

ص ٤٣٨ و ٤٤٦؛ سادس

ص ٦٣ و ٧٢ و ١٣١ و ١٣٨

و ٢٨٠ و ٤٣٨

* الرقية للمجانين -

حم - خامس ص ٢٢٣

* الرقية من الحمى والسم الخ -

بد - ك ٢٧ ب ١٨

مج - ك ٣١ ب ٢٧

حم - ثالث ص ٣٨٢ و ٤٨٦؛

رابع ص ٤٣٨ و ٤٤٦؛

سادس ص ١٩٠ و ٦١ و ٣٠

و ٢٥٤ و ٢٠٨

* الإذن بالرقية من الحمة والأذن

بخ - ك ٧٦ ب ٢٦

* كيف كانت رقية النبي ص

بخ - ك ٧٦ ب ٣٨ و ٤٠

مس - ك ٣٩ ح ٤٦ - ٤٩ و ٥٤

و ٦٧

بد - ك ٢٧ ب ١٧ - ١٩

تر - ك ٢٦ ب ٢٦ و ٢٩ و ٣٢

و ٣٣؛ ك ٤٥ ب ١٢٥

حم - ثان ص ٤٤٦؛ ثالث ص

٥٦ و ١٥١؛ رابع ص

٢٠٥٩؛ سادس ص ٢٠

و ٤٤٥ و ٤٥٠ و ٩٣ و ٣٣٢

و ٤٣٧

ط - ح ١١٩٤ و ١٤٠٤

* الاسترقاق بالمؤذنين -

ط - ح ٣٩٦

* ما يسترقى به من القرآن -

بخ - ك ٦٦ ب ٩ و ١٤؛

ك ٧٦ ب ٣٢ - ٣٤ و ٣٩ و ٤١

مس - ك ٣٩ ح ٥٠ و ٥١ و ٥٥ و ٦٥ و ٦٦

بد - ك ٢٧ ب ١٩؛ ك ٣٣ ب ٢

تر - ك ٢٦ ب ٢٠

مج - ك ٣١ ب ٣٣ و ٣٥ و ٤٦

ما - ك ٥٠ ح ١١ و ١٠

عد - ج ٢ ق ٢ ص ١٤

حم - أول ص ٣٨٠ و ٣٩٧

و ٤٣٩؛ ثالث ص ٩ و ٢

و ٤٤٥ و ٥٠ و ٨٣؛ خامس ص

٢١٠ و ٢١١

ط - ح ١٣٦٢

* رقية جبريل للنبي ص -

مس - ك ٣٩ ح ٣٩ و ٤٠ و ٤٨

تر - ك ٨ ب ٤

حم - ثالث ص ٢٨ و ٥٨ و ٧٥؛

خامس ص ٢٢٣

وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ
وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

يقول تعالى (فاصبر) يا محمد على أذى قومك لك وتكذيبهم ، فان الله سيحك لك عليهم ويجعل العاقبة لك ولاتباعك في الدنيا والآخرة (ولا تكن كصاحب الحوت) يعني ذا النون وهو يونس بن متى عليه السلام حين ذهب مغاضباً على قومه ، فكان من أمره ما كان من ركوبه في البحر والتقام الحوت له وشروء الحوت به في البحار وظلمات غمرات اليم ، وسماعه تسبيح البحر بما فيه للعلي القدير الذي لا يرد ما أنفذه من التقدير فحينئذ نادى في الظلمات (أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) قال الله تعالى (فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين) . وقال تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين ﴿٥١﴾ للبت في بطنه إلى يوم يبعثون) وقال ههنا (إذ نادى وهو مكظوم) قال ابن عباس ومجاهد والسدي : وهو مغموم ، وقال عطاء الخراساني وأبو مالك : مكروب وقد قدمنا في الحديث انه لما قال (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) خرجت الكلمة تحن حول العرش فقالت الملائكة : يا رب هذا صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة ، فقال الله تبارك وتعالى : أما تعرفون هذا ؟ قالوا : لا ، قال : هذا يونس ، قالوا : يا رب عبدك الذي لا يزال يرفع له عمل صالح ودعوة مجابة ؟ قال : نعم ، قالوا : أفلا ترحم ما كان يعمل في الرخاء فنتجيه من البلاء . فأمر الله الحوت فألقاه بالعراء ، ولهذا قال تعالى (فاجتباه ربه فجعله من الصالحين) .

وقد قال الإمام أحمد : حدثنا وكيع ، حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس ابن متى » . ورواه البخاري من حديث سفيان الثوري وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة . وقوله تعالى (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما (ليزلقونك) لينفذونك (بأبصارهم) أي يعينونك بأبصارهم بمعنى يحسدونك لبغضهم إياك لولا وقاية الله لك وحمايته إياك منهم ، وفي هذه الآية دليل على أن العين إصابتها وتأثيرها حق بأمر الله عز وجل ، كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة .

(حديث أنس بن مالك رضي الله عنه) قال أبو داود : حدثنا سليمان بن داود العتكي ، حدثنا شريك ح ، وحدثنا العباس العنبري ، حدثنا يزيد بن هارون ،

أبنا شريك عن الع
الله ﷺ « لا رقية
لفظ سليمان .

(حديث بريدة

محمد بن عبد الله بن نفي
عن الشعبي عن بريدة
حمة « هكذا رواه ابن

رسم في صحيحه عن سعيد بن منصور عن
هشيم عن حصين بن عبد الرحمن عن عامر الشعبي عن بريدة موقوفاً وفيه قصة ، وقد
رواه شعبة عن حصين عن الشعبي عن بريدة قاله الترمذي . وروى هذا الحديث الإمام
البخاري من حديث محمد بن فضيل وأبو داود من حديث مالك بن مغول والترمذي من
حديث سفيان بن عيينة ، ثلاثتهم عن حصين عن عامر الشعبي عن عمران بن حصين
موقوفاً « لا رقية إلا من عين أو حمة » .

(حديث أبي ذر جندب بن جنادة رضي الله عنه) قال الحافظ أبو يعلى الموصلي :
حدثنا إبراهيم بن محمد بن عرعة بن يزيد السامي ، حدثنا ديلم بن غزوان ، حدثنا
وهب بن أبي دنى عن ابن حرب عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ « إن العين
لتولع الرجل باذن الله فيتصاعد حالقاً ثم يتردى منه » . إسناده غريب ولم يخرجوه .

(حديث حابس التميمي) قال الإمام أحمد : حدثنا عبد الصمد ، حدثنا حرب
حدثنا يحيى بن أبي كثير ، حدثني حية بن حابس التميمي أن أباه أخبره أنه سمع
رسول الله ﷺ يقول « لا شيء في الهام والعين حق ، وأصدق الطيرة الفسأل » . وقد
رواه الترمذي عن عمرو بن علي عن أبي غسان يحيى بن كثير عن علي بن المبارك عن
يحيى بن أبي كثير به ثم قال غريب . قال : وروى سنان عن يحيى بن أبي كثير عن
حية بن حابس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، قلت : كذلك رواه الإمام
أحمد عن حسين بن موسى ، وحسين بن محمد عن شيبان بن أبي حبة ، حدثه عن أبيه
عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « لا بأس في الهام ، والعين حق وأصدق
الطيرة الفأل » .

(حديث ابن عباس رضي الله عنه) قال الإمام أحمد : حدثنا عبد الله بن الوليد
عن سفيان عن دريد ، حدثني إسماعيل بن ثوبان عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال :
قال رسول الله ﷺ « العين حق ، العين حق ، تستنزل الحالق » غريب .

Abu Kasir, W,

97-98

Bayard 1966

Amr hok

tarafı
A-Yücel

القرآن

دواء وعلاج وشفاء

مبشئ فتح الله الغفاري

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	20748
Tasnif No	5014 411.1

المكتب الجامعي الحديث
محطة الرمل - اسكندرية
ت / ٤٨٢١٥٢٧

القسم الرابع طلب الشفاء بالرقي والتعاويد

- ١ - جبريل يرق الرسول ﷺ .
- ٢ - سورة الفاتحة شفاء للملذوغ .
- ٣ - سورة الفاتحة شفاء للمعتوه وللأمراض المعصية .
- ٤ - الفاتحة شفاء للأوجاع وللأمراض .

Rukye (Hud.)

Rukye (Rukye dehi)

170476

17 MART 1995

كما أنه يجلب العار لأهله ولأولاده ولأسرته ويظل وصمة عار ونقطة سوداء في جبين الأيام والليالي .
وكذلك اللانط (الفاعل) يكون موضع الاحتقار والكرهية من الجميع ،
ويصبح سمعته وضعيفة مخزية ينفر منه الجميع ...
وصدق رسول الله ﷺ حيث يقول :
« يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء (أى وقاية) .
وعلينا بعد هذا العرض أن يكون القرآن ربيع قلوبنا ، وشفاء صدورنا ،
ومجلاة لأحزاننا وهمومنا ..

فالقرآن هو الدواء لمن أراد الدواء
والرحمة لمن يطلب الرحمة

« ذلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى للمتقين » (١)

6. Gupta, G.R, 2002. "How men's power over women fuels the HIV epidemic". British Medical Journal 324 (26), 183-184.
7. Jonathan M. Mann, Önmüzdeki Aşama: AIDS, Toplulukları ve İnsan Hakları, AIDS Savaşım Derneği, <http://www.aidsderneği.org.tr/hiv_aids_etik.htm> last visited: 06.10.2003.
8. Ozarmagan, G., & Bingham J.S., 2001. "Sexually transmitted infections in Turkey" International Journal of STD & AIDS 12, 824-828.
9. TC Sağlık Bakanlığı Temel Sağlık Hizmetleri Genel Müdürlüğü Bulaşıcı Hastalıklar Bölümü, HIV/AIDS Sürveyans Verileri (HIV/AIDS Surveillance Data), Haziran 2002.
10. United Nations, 2000. The World's Women 2000 Trends and Statistics, Social Statistics and Indicators Series K 16.
11. WHO/SEARO 2000. Women of South-East Asia: A Health Profile. New Delhi, World Health Organization, Regional Office for South East Asia Region.



5 EKİM 2008

MADDE YAYINLANDIĞI TAN
SONRA GELİRİN DORTMÜS

Al-Ruqyah with the Qur'an and the Du'a (the Prayer) in Islamic Medical Tradition*

Nurdeen DEURASEH*

* Dr., Department of Government and Civilization Studies Faculty of Human Ecology Universiti Putra, Malaysia
E-mail: inasanis@hotmail.com

Rukye
-TIBB-ı Nebevi

Summary

Nearly all primitives and the people in ancient civilization believe that God answers prayers if they are performed in the proper ritualistic way. After reading and analyzing the *Ahadith* of the Prophet (s.a.w) in *Kitab al-Tibb* of *Sahih Bukhari*, it is found that Islam has its own way of prevention and treatment of disease caused by *Jinn* and *Devil*, known to some people as supernatural powers. Imam al-Bukhari in his *Sahih Bukhari* has decided to provide special chapter relating to *al-Ruqyah* with the Qur'an and the *Du'a* (prayer).

Key words: The Medicine of the Prophet (*al-Tibb al-Nabawi*); Ruqyah with the Qur'an, Ruqyah with the *Du'a* (the Prayer); and Ruqyah with the *Mu'awwidhat* Verses.

Muslim's Views on al-Ruqyah

Before we mention the common verses of the Qur'an and how they were used in *ruqyah*, let us look on briefly the Muslim's view in regard to the use of the Qur'anic verses in *ruqyah*. We have to bear in mind that whatever the concept of Islam have been discussed, there is pro and contra on the issue. In this regard, there was a debate among the Muslims on *ruqyah* with reciting of Quranic verses, *du'a* and *muawwidhat* over a sick person for purpose of treatment of disease. Some people held of the opinion that it is not permissible especially for ordinary people to use the Qur'an to treat a disease by *ruqyah*. Others viewed, it is permissible to use it with the condition that the *Raqi*, the one who recites verse of the Qur'an or *du'a*, has sufficient knowledge and has to know recitation of the Qur'an, that he used in *ruqyah*, besides he has to be sound belief, righteous and pious (*taqwa*) person. This view is mainly based on the Qur'anic verses

stating that man may use its verses in treatment of disease because al-Qur'an is itself cure (*shifa'*) as Allah (s.w.t) said: "We reveal of the *Qur'an* what is healing and merciful for the believers," (1). This verse indicates that *al-Qur'an* is not only a source of legal and illegal matters but also a source of healing. The term *Shifa'*, which is one of the names of the al-Qur'an, applies that al-Qur'an is a book of healing and restoration of health.

Al-Ruqyah with the Qur'an

Imam Bukhari listed down the *Ahadith* of the Prophet (s.a.w) on *al-Ruqyah* with the Qur'an in many chapters of *kitab al-tibb* (2). Among them are: chapter on *al-Ruqya* with the Qur'an and the *Mu'awwidhat* (*Bab al-Ruqa bi al-Quran wa al-Mu'awwidhat*); chapter on *ruqyah* by reciting surah al-fatihah (*Bab al-Ruqa bi Fatihat al-Kitab*); chapter on the conditions required for *ruqyah* (*Bab al-shurut fi al-ruqyah bi fatihah al-kitab*); chapter on *ruqyah* for

* This article is part of my "Health and Medicine in the Light of the Book of Medicine (*Kitab al-Tibb*) in *Sahih Bukhari*". It was prepared while I was a Visiting Fellow at the Oxford Centre for Islamic Studies (OCIS) from March until June 2004. I would like to express my deepest thank and recognition to the Director of OCIS, Dr. F.A Nizami for giving me the golden opportunity to conduct my research at the University of Oxford as well as for the funding that I received for my research from the Centre. Similarly, I wish to express my gratitude to the Vice Chancellor, the Dean of Faculty of Human Ecology and the Head of the Department of Government and Civilization Studies, Universiti Putra Malaysia, for their moral support, encouragement and understanding. The author is currently a Senior Lecturer at the Universiti Putra Malaysia. He has published in *The Yale Journal for Humanities in Medicine* (USA); *Islamic Culture* (India); *Arab Law Quarterly* (London); *Journal of the International Society for the History of Islamic Medicine*, and the *International Medical Journal Malaysia*. E-mail: inasanis@hotmail.com

171776

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
HADİS BİLİM DALI

HADİSLERDE RUKYE

(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

12 MAY 2008

HAZIRLAYAN: SAİT ÖZÇELİK

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	171776
Tas. No:	297.336 Özç.14

İSTANBUL 2001

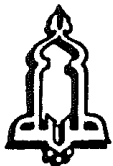
النَّذِيرُ الْعَرَبِيّ

لِتَحْذِيرِ

الْمَرْضَى وَالْمُعَالَجِينَ بِالرُّفْتِ وَالْقُرْآنِ

تَأَلَّفَ

فَتْحِي بن فَيْحِي الجَنْدِي



دار طيبه للنشر والتوزيع
Riyadh, 1995

MAR 1996
SONE

MART 1996

23 44013

~~Handwritten scribble~~
~~Adak~~

- Rukye
- Hurafe

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فرمودند: رقیه‌هایتان را بر من عرضه بدارید که تا وقتی شرکی در آنها نباشد، به کار بردن رقیه‌ها مانعی ندارد. در خبری آمده است: جمعی از صحابه پیامبر (ص) در سفر بودند، به یکی از محله‌های اعراب رسیدند به ایشان گفته شد: رئیس عشیره را گزنده‌ای مصدوم نموده، آیا رقیه‌کننده‌ای با شما هست؟ مردی از ایشان گفت: آری، آن گاه نزد رئیس رفت و او را به سوره فاتحه‌الکتاب رقیه نمود، پس او بهبود یافت و گله گوسفندی به آن مرد عطا کرد، ولی او نپذیرفت تا این که رسول خدا (ص) رسیدند، آن مرد جریان را عرضه نمود و تأکید کرد که جز به فاتحه‌الکتاب او را رقیه ننمودم. پیامبر فرمود: چه خوب دانستید که آن رقیه است! از اینها (هدیه را) بپذیرید... (شرح نهج البلاغه، ابن ابی الحدید)

در احادیث تأکید شده است که استفاده از رقیه هرگاه به آیات قرآن و اسماء مقدسه الهی باشد، جایز است؛ و آنچه مذموم و حرام می‌باشد رقیه‌هایی است که در افسونگری به ناحق و ضرر زدن به افراد، یا به وسیله کلمات نامفهوم یا اشیاء خرافی به کار برند، چنانکه بعضی از عوام به شاخ بعضی حیوانات یا نعل اسبها و... استرقاء کنند. از روایات بسیار استفاده می‌شود که ائمه اطهار (ع) خود رقیه‌هایی به کار می‌بردند، و نیز در حدیث است که جبرئیل (ع) پیامبر اکرم (ص) را رقیه کرد و رقیه‌ای را به آن حضرت تعلیم نمود، و آن رقیه چنین است: «بِسْمِ اللَّهِ أَزْهَبُ كُلَّ عَيْنٍ حَاسِدٍ، اللَّهُ يَشْفِيكَ» چنانکه در حدیثی از عبدالله بن سنان آمده که گوید: «از امام صادق (ع) راجع به رقیه عقرب و مار و نشره، و رقیه دیوانه و جادو شده‌ای که شکنجه می‌بیند، پرسیدم. امام صادق (ع) فرمود: ای پسر سنان باکی نیست که رقیه و تعویذ و نشره‌ای از قرآن باشد، و هر که را قرآن شفا ندهد خداوند شفایش نبخشد، و آیا در این امور چیزی رساتر از قرآن هست؟ مگر نه خداوند فرماید: (و از قرآن آنچه برای مؤمنان شفا بخش و رحمت است نازل می‌کنیم) آیا جز این است که خداوند فرماید: (اگر این قرآن را بر کوهی فرو فرستاده بودیم، بی شک آن را از ترس خداوند خاکسار و فرو پاشیده می‌دید) از ما بپرسید که به شما بیاموزیم، و شما را بر درهم کوبنده‌های دردها از قرآن آگاه سازیم.

منابع: مجمع البیان، ۱۰/۴۰۰؛ مکارم الاخلاق، ۳۹۹؛ طب الامم، ۴۸؛ النخصل، ۱۵۸؛ قرب الإسناد، ۷۰، ۱۲۸؛ بحار الانوار، ۱۸/۶۳؛ لسان العرب، ۳۳۲/۱۴؛ مجمع البحرین، ۴۴۶/۲؛ السنهیه، ابن الاثیر، ۲۰۴/۲؛ دائرة المعارف، اعلمی، ۲۷۰/۱۸؛ گلزار اکبری، ۲۸۳.

سید مهدی حائری

رقیه (م ۲ق) دختر رسول الله (ص) و خدیجه کبری (س).

رقیم بن الیاس عمرو بجلی، از جمله راویان و محدثان مورد وثوق شیعه بوده است. او و پدر و برادرانش یعقوب و عمرو از محضر مبارک حضرت امام صادق (ع) کسب فیض نموده‌اند، رقیم کتابی نیز داشته که علی بن الحسن طاطری روایتگر آن بوده است. منابع: رجال، نجاشی، ۱۱۲؛ مجمع الرجال، ۱۸/۳؛ جامع الرواة، ۳۲۲/۱؛ تنقیح المقال، ۴۳۴/۱؛ معجم رجال الحدیث، ۲۰۳/۷.

سید مهدی حائری

رقیم بن عبدالرحمان از دی ابومحمد کوفی، از جمله راویان حدیث شیعه محسوب شده است. وی از محضر، حضرت امام صادق (ع) کسب فیض نموده، و در زمره اصحاب آن جناب واقع گردیده است.

منابع: رجال، طوسی، ۱۹۵؛ مجمع الرجال، ۱۹/۳؛ جامع الرواة، ۳۲۲/۱؛ تنقیح المقال، ۴۳۴/۱؛ معجم رجال الحدیث، ۲۰۳/۷.

سید مهدی حائری

رقیم بن عبدالله کوفی، از جمله راویان حدیث شیعه به شمار آمده است. وی از محضر حضرت امام صادق (ع) کسب فیض نموده و در عداد اصحاب آن جناب قرار گرفته است.

منابع: رجال، طوسی، ۱۹۴؛ مجمع الرجال، ۱۹/۳؛ جامع الرواة، ۳۲۲/۱؛ تنقیح المقال، ۴۳۴/۱؛ معجم رجال الحدیث، ۲۰۴/۷.

سید مهدی حائری

رُقِیَّة، افسون و نیز تعویذی که برای شفای بیماران و آسیب دیدگان، یا ضرر زدن و مصدوم ساختن افراد به کار می‌رود. گفته می‌شود: رَقَالَةٌ و رَقَاعِلِیَّة، همچنین شخصی که پیوسته به این کار پردازد: رَجُلٌ رَقَاء، و رَجُلٌ رَاقِیة، و اِمْرَأَةٌ رَاقِیة = مرد یا زن افسونگر، می‌خوانند. به کار بردن رُقِیة‌ها پیش از اسلام سابقه‌ای کهن داشته، به خصوص در عصر جاهلیت به اوج رسیده است. اصل آن به عنوان یکی از وسائل مهم درمان بیماریها از پیامبران بنی اسرائیل - به خصوص از حضرت سلیمان (ع) - گرفته شده - ولی بعدها به مطالب باطل و خرافات، یا در جهت اضرار و افساد آمیخته و به کار رفته است.

با ظهور اسلام حدود مشروع و قانون مستقیم و خردمندانه رقیه و استرقاء - همچون سایر قوانین روح بخش و موزون زندگی - با بیان و نیز رفتار پیامبر و ائمه اطهار (ع) مشخص گردیده است. عوف بن مالک اشجعی گوید: در جاهلیت رقیه‌ها به کار می‌بردیم، من به پیامبر عرض کردم: ای رسول خدا در این باره چه نظر دارید؟

İnanç Dünyamızın Gizemli Objeleri (1)

BÜYÜ-LEYİCİ MUSKALAR



İnsanlar binlerce yıldır yaşamın çeşitli zorluklarıyla karşı karşıya kaldığında, özgüveninin azalır, kaygıların arttığı durumlarda, kendini ve sevdiğini korumak için, sahibine kendisini biraz olsun güvencede hissettirecek bir koruyucu nesne kullanmayı adet edinmişler. Bu nesnelere de çeşitli isimler vermişlerdir. Nazarlıklar, Muskalar, Uğurdar...



Firuze mihnalı dikdörtgen formu muska



YASEMIN MASARACI

Collection Club Üyesi

M

azarlıkların dünyasında yaptığımız küçük yolculuktan, muskaların tilsimlerinde buluşmak üzere ayrılmıştık 14. sayıda, Şimdi de muskalarla; bu ilginç, gizemli dünyada yolculuğa devam edelim.

Muska sözcüğü Latince muskaumdan gelmekteyse de, Arapçada "yazılı şey" anlamına gelen "nusha" sözcüğünün Türkçeleşmiş biçimidir.

Kısaca sözlük anlamı üçgen biçiminde katlanıp, üzerinde taşıyan zararlı etkilerden koruyup, iyilik getirdiğine inanılan üstüne dua yazılmış kağıttır.

UNIVERSITÀ DI ROMA «LA SAPIENZA»

«STUDI ORIENTALI»

PUBBLICATI DAL DIPARTIMENTO DI STUDI ORIENTALI

Volume X

YĀD-NĀMA

IN MEMORIA DI ALESSANDRO BAUSANI

Volume II

STORIA DELLA SCIENZA - LINGUISTICA - LETTERATURA

a cura di BIANCAMARIA SCARCIA AMORETTI
e LUCIA ROSTAGNO

STAMPATO CON IL CONTRIBUTO DEL CONS. NAZ. DELLE RICERCHE



Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	131697
Tas. No:	

BARDI EDITORE

ROMA 1991

L'ARTE TALISMANICA
NEL CODICE VATICANO ARABO 938

CARUSO ANTONELLA

INTRODUZIONE ALLA SCIENZA DEI TALISMANI

«La scienza dei talismani ricerca la qualità della composizione delle forze celesti attive con le forze terrestri passive in tempi idonei all'azione e all'influenza prefissata, con incensi che rafforzano e attraggono la spiritualità dell'amuleto affinché con il loro tramite esso manifesti azioni inconsuete nel mondo della generazione e della corruzione.

In relazione alla magia, questa scienza è facile da acquisire dal momento che i suoi principi e le sue cause sono noti. La sua utilità è evidente ma i modi di conseguirla richiedono un intenso lavoro»¹.

Sulla base di questa definizione e secondo il significato attribuito al termine arabo *tilism*, l'amuleto nell'Islam costituisce il «nodo indissolubile» tra le forze cosmiche evocate e il suo possessore attraverso un complesso di simboli, frasi, lettere, numeri, figure, nomi divini, preghiere e versetti coranici, scritti o incisi sul materiale più vario e foggiate nelle forme più diverse².

La scelta del materiale (carta, pergamena, metalli, pietre preziose, legno, cocci, etc.) dipende sia dallo scopo e dalle modalità d'uso del talismano che dalle relazioni di simpatia e di affinità che legano i molteplici componenti di quest'ultimo. Minuziosa è dunque la selezione degli incensi,

¹ Cf. HAJJĪ KHALĪFA, *Kashf al-zunūn 'an asāmī al-kutub wa l-funūn*, ed. G. Fluegel, I-VII, London 1835-1858, IV, pp. 165-166.

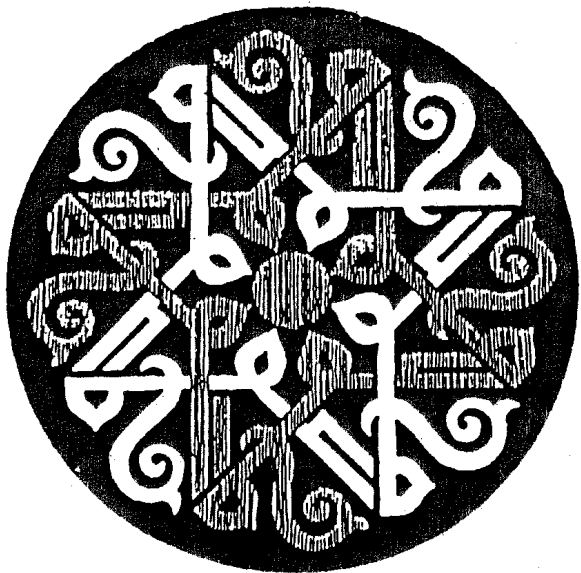
² «Il significato di *tilism* è nodo indissolubile. È stato anche detto che il suo nome invertito, cioè *musallit*, spiega il suo essere in possesso di vittoria e di autorità». Cf. *ibid.*, p. 166; inoltre Corano CXIII, 4; J. RUSKA, v. *Tilsam*, E.I.¹, IV; J. CHEVALIER-A. GHEERBRANT, *Dictionnaire des symboles*, IX ed., Paris 1989 (I ed. 1969), v. *Amulette*, p. 38; E. WESTERMARCK, *Ritual and belief in Morocco*, London 1926, I-II, I, pp. 26-27; M. SCHWAB, *Une amulette arabe*, «JA», 16, 1910, pp. 341-345. Per un ricco repertorio di talismani islamici rimando a H.A. WINKLER, *Siegel und Charaktere in der Muhammedanischen Zauberei*, Berlin-Leipzig 1930.

29-58

The Arabist, s.r. 1990 Budapest.

03 KASIM 1992

Nuska



D. 1666

CONTENTS

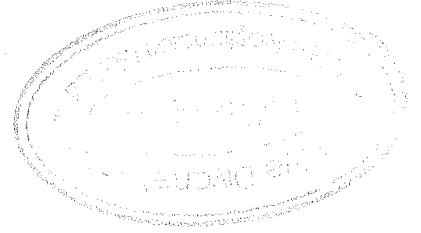
INTRODUCTION	1
ANYTHING CAN BE AN AMULET	5
ANCIENT EGYPTIAN AMULETS	13
JEWISH AMULETS	16
COPTIC AMULETS	24
CHALDEAN AMULETS	34
ETHIOPIAN AMULETS	35
GREEK ORTHODOX AMULETS	41
MUSLIM AMULETS	42
Sunnite Amulets	42
Shiite Amulets	127
Degeneration of Amulets	147
Zar Amulets	152
Magic Bowls	160
Rosaries	169
Incense Burners	174
From Amulet to Jewel	184

OSMANLI TILSİM MÜHÜRLERİ

SÜLEYMAN BERK

FOTOĞRAFLAR
BAHADİR TAŞKIN

Muska



16 HAZİRAN 2003

İnsanlık tarihi boyunca kimi inanışlar insanları ciddi biçimde etkilemiş ve yönlendirmiştir. Bilinen dinî inanışlar yanında, bunlardan türetilmiş inanışlar çeşitli biçimleriyle insan hayatına girmiştir. Bu durum, hiç kuşkusuz, psikolojik ya da daha başka gereksinimlerin giderilmesi düşüncesinden doğmuştur. Bu inanışlar, insanüstü güçlerden, olağanüstü güç ve kuvvetlerden yararlanmayı amaçlamaktadır. Bugün *nazar* olarak adlandırılan, insanların kıskançlıkla karışık kötü bakışlarından korunmak için çeşitli nesnelerin kullanılması da insanlar arasında hâlâ çok yaygın olarak bilinen ve kullanılan bir inanış ve tilsimdir.

Tilsimin sözlük anlamına bakıldığında; "esrarlı bir kuvvet taşıdığına inanılan şey, kimse; çare, tedbir, sihir, büyü; tabiat üstü işler yapabileceğine inanılan güç" karşılığını görürüz. Burada yapılan iş ve güdülen amaç, insan gereksiniminin, inançlar doğrultusunda metafizik bir güçle giderilmesidir. Bu durum tarih boyunca böyle olduğu gibi, bugün hâlâ böyle algılanmakta ve uygulanmaktadır.

Bununla birlikte, İslâm dini ile ilgili olarak yanlış anlama ve yorumları önleme açısından şu değerlendirme yapılabilir: Hz. Peygamber'in, özellikle *nazar* ve büyüden sakınma ile ilgili özel tavsiyeleri ve uyarıları bulunmaktadır. Büyü, İslâm peygamberinin kesin emirleri ile yasaklanmıştır; insanları sıkıntıya sokacak böyle şeyleri yapanların da din dışına çıkacakları uyarısında bulunulmuştur. İslâm'da

El formundaki bu tilsim ve baskısında parmakların her birinde Kur'an-ı Kerim'den âyetler, Kelime-i Tevhid'in ilk kısmı, Saff sûresinin 13. âyetinin ilk kısmı yer almaktadır. Avuç kısmının en altında ise Ebû Bekir, Ömer, Osman ve Haydar isimleri okunmaktadır. *Halûk Perke Koleksiyonu.*



Mühür

man” yapmaktı. Bu konuda, ne Saray'ın, ne de Babîâlî'nin Yezidîler için önceden tasarladığı bir mezhep tercihi olmadığı gibi, Hanefîliği empoze etmek amaçlı bir düşüncesi de yoktu. Devlet için önemli olan, Yezidîlerin Müslümanlığı kabul etmeleriydi. Zaten yüzyıllardır Şafîîliğin tek hâkim mezhep konumunda olduğu Kuzey Irak'ın kırsal ve dağlık alanlarında Hanefîliği dayatmanın devlet açısından bir anlamı ve faydası da olamazdı.

1892'de Şeyhan köylerinde açılan “dinî mektepler” kanalıyla bölge Yezidîlerini Müslümanlığa döndürmeyi plânlayan Osmanlı Devleti, cemaat liderlerinin bilinçli muhalefeti nedeniyle başarı sağlayamadı. II. Abdülhamid dönemi “Müslümanlaştırma politikası”, yapılan bireysel ve stratejik hataların da etkisiyle, Yezidîler üzerinde aksi yönde bir etki yaptı. Yezidîler, çocuklarını dinî mekteplere göndermedikleri gibi, Laleş'de açılan Şeyh Adî Medresesi'ne de ilgi göstermediler. Yezidî köylerinde inşa edilen devlet okulları ve mescitler bir süre sonda kaderlerine terk edildi. Yezidîlerin, cemaat ortamından uzaklaştırılmadıkları sürece Müslüman yapılamayacaklarını gören Babîâlî, strateji değiştirerek, bütün ağırlığı Yezidîlerin askerlik konusuna verdi. Amaç, askerlik hizmetini bir “tashih-i itikad” aracı olarak kullanıp Yezidîleri ordu ortamında “Müslümanlaştırmak”tı. Fakat hesaplar tutmadı. Cemaat liderlerini aşamayan Babîâlî, birkaç istisna dışında, Yezidîleri nizamî ordu saflarına katamadı. Bir süre sonra “Müslümanlaştırma” projesini rafa kaldıran Babîâlî, 1893 sonrası politikalarıyla, geçmişin acılarını unutturup Yezidîleri devlete ısındırmaya gayret etti. Ancak Osmanlı Devleti, “Yezidîliği” İmparatorluğun sonuna kadar resmen ayrı bir din veya mezhep olarak tanımayarak, cemaatle olan ilişkilerini, eskiden olduğu gibi, “gayriresmî” şekilde sürdürmeye devam etti.

“A HETERODOX RELIGIOUS COMMUNITY: THE OTTOMAN YEZİDİS (XIX. AND XX. CENTURIES)”

Abstract

Since the Ottoman State considered the Yezidis as heretics in Islam they were not recognized as a Muslim community and therefore, not included into the “millet system” as Christians and Jews. At the same time, they were not acknowledged as a distinct congregation. The relations between the Ottoman State and the Yezidis increased in the Tanzimat period. At that time, the State's purpose was to gain the Yezidis for the Sunni community by recognizing them as Muslims. This policy was followed in the later period but became unsuccessful, therefore, the Islamization policy of the Yezidis failed.

Keywords

The Ottoman Yezidis, The Shebeks, Sheikh Adî b. Musafir, Sinjar, Lalish, Sheikhan, Mosul, Abdulhamid II, Northern Iraq, Omar Wehbi Pasha, Mustafa Nuri Pasha, Suleiman Nazif Pasha.

BİR TÜR MUSKA OLARAK HEYKEL ÜZERİNE

Ali İhsan ÖBEK*

ÖZET

Bu yazıda, sözlüklerin büyük bir çoğunluğunda Arapça kabul edilen heykel kelimesinin belli başlı anlamları belirtildikten sonra; heykel, günümüz Türkçesi için artık ölü bir anlam olan “(bir tür) muska; sihir, büyü, tılsım” karşılığıyla büyüteç altına alınarak ilgili karşılık on dört ila on sekizinci yüzyıl divan şairlerinin bazı beyitleriyle desteklenmiş; sonuçta, heykel kelimesinin bu anlamıyla divan şiirinde çok yaygın bir kullanıma sahip olduğu saptanmıştır.

Anahtar Kelimeler

Divan şiiri, Sözlük, Arkaik kullanım, Heykel, Muska, Sihir, büyü, tılsım.

Türkçeye Arapçadan geçmiş olduğu birçok sözlük müellifince kabul edilen *heykel* bakabildiğimiz sözlüklerin çoğunda eksik tanımlanmış kelimelerden biridir. Türkçe sözlüklerin, Arapça ve Farsçadan Türkçeye geçmiş bulunan kimi kelimelerin anlamlarını eksik vermeleri mazur görülebilir; fakat Osmanlı Türkçesini esas alan lügatler için bu durum, “özr-i leng” kabilindedir.¹ Öte yandan, adı geçen sözlüklerde tanımlı eksik yapılmış olan kelime, bazı ansiklopedilerde de ya hiç yer almamış, ya da

* Dr., Trakya Üniversitesi, Fen-Edebiyat Fakültesi Türk Dili ve Edebiyatı Bölümü.

¹ *Heykel* kelimesine yer vermeyen sözlükler bir tarafa bırakılırsa, kelimenin bu yazıda söz konusu edilecek anlamına değinmeyen lügatler arasında şunlar sayılabilir. (Yazıda geçen sözlük ve ansiklopedilerde, madde adı zikredilmesi hâlinde sayfa, cilt, cilt ve sayfa numaraları gösterilmemiş; ancak açıkça belirtilmeyen herhangi bir madde-den yararlanılmış olması durumunda sayfa, cilt, cilt ve sayfa numaraları belirtilmiştir.): *Ahter-i Kebir* (= AK.), *Arapça Türkçe Sözlük* (= ATS.), *Arkadaş Türkçe Sözlük* (= ATÜS.), *Büyük Osmanlı Lügati* (= BOL.), *Büyük Türkçe Sözlük* (= BTS.), *Ferheng-i Fâris-i İmrûz* (= FF.), *Kâmûs-ı Türkî* (= KT.), *Lûgat-ı Nâci* (= LN.), *Lehce-i Osmânî* (= LO.), *El-Müncid* (= M.), *Meydan Larousse* (= ML.), *Mükemmel Osmanlı Lügati* (= MOL.), *El-Mu'cemül-Vasit* (= MV.), *Okyanus Ansiklopedik Büyük Lûgat* (= O.), *Osmanlıca-Türkçe Ansiklopedik Büyük Lûgat* (= OTABL.), *Osmanlıca-Türkçe Ansiklopedik Lûgat* (= OTAL.), *Osmanlıca-Türkçe Lûgat* (= OTL.), *Osmanlıca-Türkçe Sözlük* (= OTS.), *Örneklerle Türkçe Sözlük* (= ÖTS.), *A Turkish And English Lexicon* (= R.), *Resimli Türkçe Kâmus* (= RTK.), *Türkçe Sözlük* (= TS.), *Türkçe Sözlük* (= TÛS.), *Yeni Türkçe Lûgat* (= YTL.) ...

MAKUL
SÖZLÜKLERİNE
KAYITLI
21 AGUSTOS 2003

الذِّكْرُ وَالذُّعَاءُ وَالْعِلَاجُ بِالرَّقِيِّ

207. 73 / KAH-2
23809

مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

- 230283 zikir
- 132186 MUSKA
- 040617 OUA

كافة حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية
١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

جمع وترتيب وشرح
الشيخ إبراهيم بن محمد

سعيد بن علي بن وهف القحطاني



مكتبة الرشد للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض

بناية ١٧٥٢٢ الرياض ١١٤٩٤

تلفون ٤٠٥٧٩٨ - ٤٠٥٧٩٨

تلفون ٤٥٩٤٤٧٢ - ٤٥٩٤٤٧٢

مكتبة الرشد
الرياض

170

DiA için farasda
A-yüceci



كَلِمَاتُ الْإِسْلَامِ

في

التداوي بالقرآن

Muska

21 MART 1996

تأليف

عبدالله بن محمد بن الصديق الفخري

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Demirbaş No:	1 24124
Tasnif No:	297.4 GUM.K

عالم الكتب

Aaina-e-Amaliyat

PART-II

Nuska

BY

Sufi Mohammad Azizur Rehman Sahib (Panipati)

610.297/SEH.P.

DARUL - ISHAAT
URDU BAZAR KARACHI-1
PAKISTAN

1989

DN: 25438

NAQSH-E-SULAIMANI

PART---3

Niska

Khuwaja Ashraf Ali Lucknowi

DARUL - ISHAAT
URDU BAZAR KARACHI-1
PAKISTAN

1989

16 MAYIS 1994

DN:25438

Rukye

رُقِيَّة:

- ١ - تعريف: الرقية هي تلاوة شيء من القرآن أو المأثورات ونحوها على المريض أو غيره للشفاء أو الحفظ، فإذا كتبت وعلقت فهي تميمة.
- ٢ - التداوي بالرقية والتميمة: انظر: (تداوي/ ٤ ج).

ركاز:

- ١ - تعريف: الرّكاز هو ما وجد من المال في الأرض أو في الأماكن غير المطروقة، وهو فيها من آباء بعيدة.
- ٢ - المكان الذي وُجد فيه: المكان الذي وجد فيه الرّكاز قد يكون أرضاً لا مالك لها، وقد يكون أرضاً مملوكة له، ملكها بالإحياء، أو آلت إليه من مالك آخر، وقد تكون مملوكة لغيره، ولا يختلف حكم الرّكاز في ذلك.
- ٣ - دافن الرّكاز: يشترط في دافن الرّكاز أن يكون قد مات من عهود طويلة، وأصبح لا يُعرف بعينه، ولا يعرف له وارث، ولا فرق في الحكم بعد ذلك - فيما أرى - بين أن يكون دافن الرّكاز كافراً، أو مسلماً، أما إذا كان أهله لم يبيدوا، فإنه يكون لقطه، ولا يكون ركازاً.
- ٤ - المال المدفون:

أ - شروطه: لكي نحكم على مال أنه ركاز يشترط في هذا المال ما يلي:

(١) أن يكون مالاً قديماً مرت عليه عصور مديدة.

(٢) أن يكون نقداً مضروباً، أو معدناً خالصاً كالحديد الخالص أو النحاس الخالص، أو قطعاً أثرية من آنية ونحوها مما يكون جاهزاً للانتفاع بحاله، أما الحديد المختلط بالتراب في المناجم واللؤلؤ المستخرج من المحار من البحر فإنه ليس بركاز (ر: معدن)، لأنه غير صالح للانتفاع به إلا بعد معالجة.

(٣) أن لا يبذل في تحصيله نفقات كبيرة، كرواتب خبراء، وثمان آلات، وأجور حفريات، ونحو ذلك، وأرى أن النفقات تعتبر كبيرة إذا بلغت مقدار نصف قيمة الرّكاز المستخرج، فإذا كانت النفقات كبيرة كان الواجب فيه الزكاة نصف العشر كزكاة الزروع، وذلك إذا بلغت قيمة الشيء المستخرج النصاب، وهو خمس وثمانون غراماً من الذهب.

ب - ملكية الرّكاز: تكون ملكية الرّكاز لمن وجده - فيما أرى - بشرط أن يكون واجده مسلماً أو ذمياً، سواء وجده في أرض موات أو في أرض مملوكة بالإحياء، أو ملكها بالشرء أو بالميراث، أو وجده في أرض غيره، وإنما قلنا: إن الرّكاز لمن وجده وليس لصاحب الأرض، لأن الرّكاز لا يملك بملك الأرض، وإنما يملك بالظهور عليه كالغنائم واللقطة.

٥ - الواجب فيه: الواجب في الرّكاز الخمس لبيت مال المسلمين، يصرف في مصارف خمس الغنائم، والباقي - أربعة أخماسه - لمن وجده.

٦ - الاشتراك في تحصيله: يجوز اشتراك اثنين وأكثر في التنقيب عن الكنوز واستخراجها، سواء كانت نقوداً، أو قطعاً أثرية، أو معادن، أو مستخرجات بحرية ثمينة كاللؤلؤ والمرجان ونحوها، على أن يقسم المستخرج منها بشكل نسبة يتفق المستخرجون عليها، ولا يجوز أن يسمى لأحد المستخرجين شيئاً مخصوصاً، كأن يكون له عشر حبات من اللؤلؤ مثلاً، لما في ذلك من الغرر.