

Sabit b. Eslem el-^{Banoni}Banoni el-Basri,

Darimi, er-Radd alail-Cehlunyye, 20,
22, 35, 46, 52.

297-47



نشأة الفكر الفلسفي

في الإسلام

الزهد والصوف في القرنين الأول والثاني الهجريين

الجزء الثالث

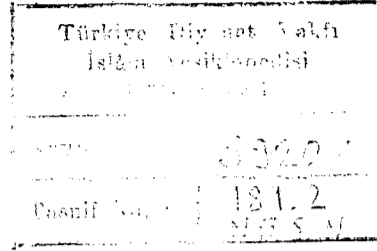
Salih B. Eslem

تأليف

١٩١-١٩٢

وكتبر على سماعي النشر

Ph. D. Cantab



الطبعة السابعة

١٩٧٨



دارالمعارف

أحد الأعلام ووثقه - ولكنه يورد عن يحيى بن القطان المحدث المشهور أنه سئل عن محمد بن دينار ومحمد بن واسع ... وغيرهما من الزهاد والصلحين . فقال « ما رأيت الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث ، يكتبون عن كل أحد (١) » وقد مات محمد بن واسع - فيما يرجح ابن الجوزي سنة عشرين ومائة .

٣- ثابت بن أسلم البناني

وتنضح العبادة البصرية المختلطة بالقصص والوعظ لدى عابد من كبار تلامذة الحسن البصري هو أبو محمد ثابت بن أسلم البناني . وقد كان ثابت من المقرين للصحابي الكبير أنس بن مالك ، وكان أنس يسأل « أين ثابت ، أين ثابت ، إن ثابتاً دوية أحبها » وكان يقول عنه « إن للخير مفاتيح ، وإن ثابتاً مفتاح من مفاتيح الخير » بل يقال إن من أسباب إقباله على البكاء أن أنسا قال له . ما أشبه عينيك بعيني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) . وقد احترم أحمد بن حنبل - ثابتاً وكان يقول إن « ثابتاً أثبت من قتادة ، وكان يقص ، وكان قتادة أذكر - وكان محدثاً » أما الذهبي فيقول إن ثابتاً ثابت كاسمه (٣) وقد أخرج له مسلم والنسائي وأحمد كان الرجل إذن مكتملاً من الناحية النقلية ، بل إن الإمام أحمد بن حنبل يفضل على قتادة بن دعامة السدوسي أحد محدثي البصرة الكبار .

أما عن عبادته ، فقد قال عنه أبو بكر بن عبد الله المزني القاص والعابد المشهور « من أراد أن ينظر إلى أعبد أهل زمانه ، فلينظر إلى ثابت البناني ما أدركنا أعبد منه (٤) » . بل « إنه ليظل في اليوم المعماني الطويل ، ما بين طرفيه ، صائماً يروح ما بين جهته وقدمه » وكان هو يعلن أن أساس العبادة الصوم والصلاة . إنها في لحم العابد ودمه ، وكان يعرف صعوبة الصلاة ذات الاطمئنان ، ذات النعيم الياسق ، ويقرر أنها مكابدة ومعاناة . يقول : « كابدت الصلاة عشرين سنة ، وتنعمت بها عشرين سنة (٥) » وقد استفاضت كتب الطبقات بصلاته وصومه ، وكان يرى أن الطريق الوحيد للدعاء والاستجابة الدعاء ، هو الصلاة . وكان أيضاً يكثر البكاء ، حتى عمشت عيناه . ومن الغريب أن يفعل هذا ، وقد روى عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله غني عن تعذيب الإنسان

الوحيد منهم في العراق في عصره .

كان محمد بن واسع ، من القراء ، ومن الخائفين ، وكان هو يقول « ما ظنك برجل يرحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة » وكان أيضاً يردد « يا إخوتاه . تدرتون أين يذهب بي ! يذهب بي - والله الذي لا إله إلا هو - إلى النار أو يعفو عني » . . . ويخشي الذنوب ، بل كانت حياته - وهو العابد الزاهد الخائف - ذنباً وخطيئة « لو كان يوجد للذنوب ربح ، ما قدرتم أن تدنوا مني لثمن ربحي (١) » ودعا هذا إلى أن يزهد في الدنيا وفي الناس ، بل كان يعلن من زهد هو ملك في الدنيا وفي الآخرة . ثم بدأ يتكلم في حركات القلب . فالقلب عنده هو وسيلة العبادة الحقيقية فأخذ يفتش عن أدوائه : أربع يمين القلب : الذنب على الذنب ، وكثرة مخالفة النساء وحديثهن ، وملاحاة الأحمق ، تقول له ويقول لك ومخالسة الموتى . وما سئل عن مجالسة الموتى هنا ، أجاب : بأنه مجالسة كل غني مترف وسلطان جائر . ولقد ذكره محمد بن واسع الأمراء والحكام والسلاطين واعتبرهم - الظلمة - وإذا صلح القلب ، صبح نداءؤه ، واستجاب له السامعون ، فالقلوب تتناجى ... لقد سمع قاصداً يجلس قريباً من مسجده يقول « مالي لا أرى القلوب تخشع ، ولا أرى العيون لا تدمع ، ولا أرى الجلود لا تتشعر . فقال محمد بن واسع : يا عبد الله : مالي أرى القوم أتوا إنما من قبلك . إن الذكر إذا خرج من القلب ، وقع على القلب (٢) » وكان يقول « إذا أقبل العبد بقلبه إلى الله عز وجل ، أقبل الله عليه بقلوب المؤمنين (٣) » . وابتعد ابن واسع عن أهل الأهواء ، وآمن بالقضاء والقدر ، ولما سأله أمير البصرة عن القضاء والقدر . أجاب « إن الله لا يسأل يوم القيامة عباده عن قضائه وقدره إنما يسألهم عن أعمالهم » ويذكر لرجل يبكي « أبكاك قط سابق علم الله فيك (٤) » فالرجل إذن كان جبرياً ، يكره القدرين وينأى عنهم . وحين حانت منيته نادى في أصحابه « يا أخوتاه ... هبوني وإياكم سألتنا الله الرجعة ، فأعطاكموها ، ومنعتها ، فلا تحسروا أنفسكم (٥) » .

وبعد : فإننا لا نرى بين محمد بن واسع ومالك بن دينار كبير اختلاف ، كان الاثنان من القراء ، ثم دخلا في الوعظ ، فأكثر مالك ، وأقل محمد بن واسع . وقد روى الاثنان عن أنس بن مالك وعن الحسن وابن سيرين (٦) . وحين أرخ الذهبي له - كعمدته - قال : إنه أبو بكر البصري الزاهد ،

(١) الذهبي : ميزان الاعتدال ج ١ ص ٣٦٢ .
(٢) أبو نعيم : حلية ج ٢ ص ٣١٨ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ وابن الجوزي : صفة ج ٣ ص ١٨٤ .
(٣) الذهبي : ميزان الاعتدال . ج ١ ص ٣٦٢ ، ٣٦٣ .
(٤) نفس المصدر السابق : نفس الصحيفة .
(٥) أبو نعيم : حلية ج ٢ ص ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢١ .

(١) أبو نعيم : حلية ج ٢ ص ٣٤٩ .
(٢) أبو نعيم : الحلية ج ٢ ص ٣٥١ .
(٣) ابن الجوزي : صفة ج ٣ ص ١٩٢ .
(٤) أبو نعيم : الحلية ج ٢ ص ٣٥٤ وابن الجوزي : صفة ج ٣ ص ١٩٥ .
(٥) ابن الجوزي : صفة ج ٣ ص ١٩٥ .
(٦) أبو نعيم : حلية ج ٢ ص ٣٢٩ .

180039

SÂBÎT el-BÜNÂNÎ

-
- 1 VİLDAN ÖZMEN, Sâbit b. Eslem el-Bünânî ve hadis ilmindeki yeri, Sakarya Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2008

ثابت بن اسلم بنانی

جریر بن حازم، جعفر بن سلیمان ضَعَفَى، حماد بن زید و حماد بن سلمه. جمعی از محدثان غیر ثقه و ناشناخته نیز از او روایت کرده‌اند. شمار احادیث منقول از او را ۲۵۰ نوشته‌اند (ابن عدی، ج ۲، ص ۱۰۰-۱۰۱؛ مزی، ج ۴، ص ۳۴۵-۳۴۶؛ ذهبی، ج ۱، ص ۱۲۵؛ ابن حجر عسقلانی، همانجا). علمای رجال اهل سنت ثابت بن اسلم را توثیق کرده و احادیث وی را صحیح دانسته‌اند. همچنین وی را به زهد و عبادت ستوده‌اند (ابن سعد، ج ۷، قسم ۲، ص ۳-۴؛ ابن ابی حاتم، ج ۲، ص ۴۴۹؛ ابن حبان، ج ۱، ص ۸۹؛ ابن جوزی، ج ۷، ص ۱۱۸؛ ابن حجر عسقلانی، همانجا). دربارهٔ مذهب ثابت بحثی وجود دارد: در برخی منابع، احتمال شیعه بودن وی مطرح شده است ولی طبرسی (ج ۲، ص ۳۱۶-۳۱۷) روایتی از او دربارهٔ امام سجاد علیه‌السلام نقل کرده که نشان می‌دهد وی از آن حضرت شناختی نداشته است (نیز ← امین، ج ۴، ص ۷). شیخ طوسی (ص ۸۵) به سبب مصاحبت کوتاه ثابت با امام سجاد علیه‌السلام او را از اصحاب ایشان شمرده، که دلیل شیعه‌بودن وی نیست. شیخ طوسی (ص ۳۶) در زمرهٔ اصحاب حضرت علی علیه‌السلام، از «ثابت انصاری بنانی با کنیهٔ ابوفضاله» نام برده و گفته است که وی در جنگ بدر شرکت داشت و در صفین به شهادت رسید. بنا بر تحقیق سَستری، تطبیق ثابت بنانی بر ابوفضاله اشتباه است، زیرا ابوفضاله‌ای که در جنگ بدر شرکت داشته و در صفین شهید شده، انصاری بوده و نامش در منابع رجالی ذکر نشده ولی ثابت بن اسلم بنانی از طایفهٔ سعد بن لؤی بوده است (ج ۲، ص ۴۳۹؛ نیز ← خونی، ج ۳، ص ۳۸۲-۳۸۳). به نوشتهٔ ابن قتیبه (همانجا) ثابت بنانی همان ثابت بن اسلم تابعی بوده که در زمان خالد قسری در عراق درگذشته است.

دربارهٔ سال وفات ثابت نیز اختلاف نظر وجود دارد؛ آن را در ۱۲۷، ۱۲۳ یا ۱۲۰ دانسته‌اند (صَفَدی، ج ۱۰، ص ۴۶۱؛ یافعی، ج ۱، ص ۲۰۴؛ ابن حجر عسقلانی، همانجا).

منابع: ابن ابی حاتم، کتاب الجرح و التعذیل، حیدرآباد دکن ۱۳۷۱-۱۳۷۲/۱۳۷۳-۱۹۵۲، ۱۹۵۳، چاپ افست بیروت [بی تا]؛ ابن اثیر، اللباب فی تهذیب الانساب، بیروت ۱۴۱۴/۱۹۹۴؛ ابن جوزی، المنتظم فی تاریخ الملوک و الامم، چاپ محمد عبدالقادر عطا و مصطفی عبدالقادر عطا، بیروت ۱۴۱۲/۱۹۹۲؛ ابن حبان، کتاب الثقات، حیدرآباد دکن ۱۳۹۳-۱۴۰۳/۱۹۷۳-۱۹۸۳، چاپ افست بیروت [بی تا]؛ ابن حجر عسقلانی، تهذیب التهذیب، حیدرآباد دکن ۱۳۲۵-۱۳۲۷؛ ابن سعد (لیدن)؛ ابن عدی، الکامل فی ضعفاء الرجال، چاپ سهیل زکار، بیروت ۱۴۰۹/۱۹۸۸؛ ابن قتیبه، المعارف، چاپ ثروت عکاشه، قاهره ۱۹۶۰؛ ابن ماکرولا، الاکمال فی رفع الاریاتب عن المؤلف و المختلف فی الاسماء و الکنی و الانساب، چاپ عبدالرحمان بن یحیی معلی یمانی، بیروت [بی تا]؛ امین؛ محمد بن اسماعیل بخاری، کتاب تاریخ الکبیر،

سروآزاد، چاپ سنگی کانپور ۱۸۷۶، میکرو فیلم فرهنگستان زبان و ادب فارسی؛ آقازرگ طهرانی؛ طلعت اعتماد مقدم، تذکرهٔ طلعت: مجموعهٔ نغمه‌های پراکنده، تهران ۱۳۳۹ ش؛ میرحسین دوست حسینی سنهلی، تذکرهٔ حسینی، لکهنو ۱۲۹۲؛ علی‌ابراهیم خلیل، تذکرهٔ صحف ابراهیم، نسخهٔ عکسی موجود در کتابخانهٔ مرکزی دانشگاه تهران، ش ۲۹۷۴؛ بندرین داس خوشگو، سفینهٔ خوشگو، دفتر ۳ تذکرهٔ شعرای فارسی، چاپ سیدشاه محمد عطاءالرحمان عطاکاکوری، پته ۱۹۵۹/۱۳۷۸؛ شمس‌الدین بن خالد سامی، قاموس الاعلام، چاپ مهران، استانبول ۱۳۰۶-۱۳۱۶/۱۸۸۹-۱۸۹۸؛ صدیق‌حسن خان، شمع انجمن، بهیوال ۱۹۲۳؛ ذبیح‌الله صفا، تاریخ ادبیات در ایران، ج ۵، بخش ۲، تهران ۱۳۶۴ ش؛ محمد قدرت‌الله گویاموی، کتاب تذکرهٔ نتایج‌الافکار، بمبئی ۱۳۳۶ ش؛ غلام‌بن ولی محمد مصحفی همدانی، عقد ثریا: تذکرهٔ فارسی‌گویان، چاپ عبدالحق، اورنگ‌آباد دکن ۱۹۳۴؛ علیقلی بن محمدعلی واله داغستانی، ریاض الشعراء، نسخهٔ خطی کتابخانهٔ ملی ملک، ش ۴۳۰۱؛ رضاقلی‌بن محمد هادی هدایت، تذکرهٔ ریاض العارفین، چاپ مهرعلی گرکانی، تهران [۱۳۴۴ ش]؛

Charles Rieu, *Catalogue of the Persian manuscripts in the British Museum*, London 1966.

/ رقیه رسولی /

ثابت بن ابراهیم حرّانی ← ابن زهرون

ثابت بن اسلم بنانی، از بزرگان تابعین و محدثان بصره در قرن دوم. کنیهٔ وی ابومحمد و منسوب به بنانه است، که برخی آن را نام قبیلهٔ بنی سعد بن لؤی بن غالب و برخی نام مادر یا دایهٔ فرزندان سعد دانسته‌اند و برخی نیز گفته‌اند که نام محله‌ای در بصره بوده که قبیلهٔ بنانه، ساکن آنجا بوده است (ابن قتیبه، ص ۴۷۶؛ ابن ماکرولا، ج ۱، ص ۳۶۰؛ ابن اثیر، ج ۱، ص ۱۷۸). ثابت همیشه ملازم آنس بن مالک، صحابی پیامبر، بود و از یاران خاص او به‌شمار می‌آمد و چهل سال با او مصاحبت داشت. انس بن مالک نیز او را بسیار ستوده و «مفاتیح‌الخیر» خوانده است (مزی، ج ۴، ص ۳۴۷-۳۴۸). بیشتر روایات ثابت از انس بن مالک نقل شده است (ابن حجر عسقلانی، ج ۲، ص ۳).

او علاوه بر انس بن مالک، از صحابه و تابعین بسیاری استماع حدیث کرد، از جمله از عبدالله بن زبیر، عبدالله بن عمر، عبدالله بن رباح انصاری، عبدالله بن مَعْقَل مَزَنی و عبدالرحمان بن ابی لیلی (برای آگاهی از شاخه‌های او ← بخاری، ج ۲، جزء ۱، قسم ۲، ص ۱۵۹؛ مزی، ج ۴، ص ۳۴۵-۳۴۶؛ ابن حجر عسقلانی، همانجا). عدهٔ بسیاری نیز از ثابت حدیث نقل کرده‌اند، از جمله پسرش محمد، سلیمان اَعْمَش، عیسی بن طَحَّان جَسَمی،

163944

Richard Gramlich Alte Vorbilder des Sufitums

Erster Teil:
Scheiche des Westens

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	163944
Tas. No:	297.7 GRA. A

1995

Harrassowitz Verlag · Wiesbaden

Ṭābit al-Bunānī

Ṭābit b. Aslam al-Bunānī
(gest. wahrscheinlich 127/744–5)

Gestalt und Leben Ṭābit al-Bunānīs

Hohes Ansehen genoß im Kreis der baṣrischen Frommen der asketische Schüler des Prophetengenossen-Anas b. Mālik Abū Muḥammad Ṭābit b. Aslam al-Bunānī al-Baṣrī. Gekennzeichnet war seine Frömmigkeit durch die Werke, an die man vor allem dachte, wenn man von Gottesdienern und vom Dienst Gottes sprach: Ritualgebet, Koranrezitation, Fasten, Wachen, Weinen. Als Gottesdiener fand er denn auch weithin hohe Anerkennung. „Bakr b. ʿAbdallāh¹ sagte: Wer den eifrigsten Gottesdiener unter seinen Zeitgenossen sehen will, der schaue auf Ṭābit al-Bunānī. Wir haben keinen angetroffen, der Gott mehr dient als er.“² Diese Vorstellung scheint in Baṣra verbreitet gewesen zu sein. Dort „lebte ein blinder, lahmer, aussätziger Mann. – Der Berichterstatter zählte verschiedene Heimsuchungen auf. – Eines Tages sagten Ḥabīb (al-ʿAḡamī), Ṭābit, Muḥammad b. Wāsi³ und Mālik (b. Anas): ‚Laßt uns zu dem geprüften N. N. gehen!‘ Šālīḥ al-Murri³ – er war damals noch jung – bat sie, ihm zu folgen. Sie überquerten den Fluß und kamen schließlich zu ihm. Sie grüßten ihn und nahmen bei ihm Platz. Während Ṭābit sprach, fragte ihn der Mann, wer er sei. Er sagte, er sei Ṭābit al-Bunānī. Der Kranke erwiderte: ‚Du bist der, von dem die Bewohner dieser Stadt sagen, du seist der eifrigste Gottesdiener unter ihnen! Ich hatte mir gewünscht, dir zu begegnen, und zu Gott gebetet, mich mit dir zusammenzubringen.“⁴ Anas b. Mālik selbst sagte: „Für das Gute gibt es Schlüssel. Ṭābit ist einer der Schlüssel zum Guten.“⁵ Und ein anderer meinte: „Ich habe keinen gesehen, der seinen Herrn inniger liebte als dieser Triefäugige.“⁶

- 1 Abū ʿAbdallāh Bakr b. ʿAbdallāh b. ʿAmr al-Muzanī al-Baṣrī (gest. 108/726–7 oder 106/724–5).
- 2 Abū Nuʿaym, *Ḥilyat al-awliyāʾ* 2, 318,14–15. Dazu Ibn al-Ǧawzī, *Ṣifat aṣ-ṣafwa* 3, 184,6-7; Ḍahabī, *Mizān al-iʿtidāl* 1, 362,8–9; ders., *Taʾrīḥ al-islām*, Jahr 121–140, S. 55,12–14; Šafadī, *Al-wāfi bi-l-wafayāt* 10, 461,11–12.
- 3 Abū Biṣr Šālīḥ b. Baṣīr al-Murri al-Baṣrī (gest. 172/788–9 oder 176/792–3).
- 4 Abū Nuʿaym, *Ḥilyat al-awliyāʾ* 2, 319–320.
- 5 Abū Nuʿaym, *Ḥilyat al-awliyāʾ* 2, 318,8–9. Dazu Ibn Saʿd, *Aṭ-ṭabaqāt* 7, 2, 3,13; Buḥārī, *Ar-riḥ al-kabīr* 2, 1, 159; Ḍahabī, *Siyar aʿlām an-nubalāʾ* 5, 222,12–13; 5, 224,1–2; ders., *Taʾrīḥ al-islām*, Jahr 121–140, S. 55,2–3; Mizzī, *Tahḏīb al-Kamāl* 4, 347; Munāwī, *Al-kawākib ad-durriya* 1, 93,20–21.
- 6 Abū Nuʿaym, *Ḥilyat al-awliyāʾ* 2, 323,11–12.

37-50

single key figure who might qualify as SCL, that is Sha'bī (cf. the diagram further down), but no transmitter could possibly be assumed to have been its (S)CL or CL. The earliest available collector who lists the story is Ṭay. The collectors with the largest number of SSs are IH. and Muslim, the latter having provided also an over-elaborate preamble (cf. *m*, IV, pp. 2261 f). But as far as the strands in this tangle of spiders are concerned, the Jassāsa story is of anonymous origin, the figure of the erstwhile Christian Tamīm ad-Dārī forming a convenient springboard. Jassāsa means '(female) spy', for it is she who allegedly betrays the whereabouts of the Dajjāl, the antichrist. That we see here the Prophet of Islam depicted as parading a feature of Muslim eschatology supposedly borrowed from a Christian spokesman was already for Goldziher something to draw attention to, cf. *Muh. Stud.*, II, p. 381.

Ṭawūs b. Kaysān, *mawlā*, a famous *faqīh*. 'Azq. and IASh. abound in *aqwāl* and *mursalāt* attributed to him. As is so often the case with contemporary fellow-*fuqahā*, many customs in fashion and cosmetics are said to be due to him, cf. IS, V, pp. 391 f. He lived in Janad in Yemen where he died in 106/724, allegedly at the age of some ninety years. Many legal issues discussed in his days emerge in the canonical collections in wide-ranging MCs supported by bundles, spiders and SSs in which Ṭawūs' name is often inserted, probably because of his frequently attested private opinions on these issues. But although he occurs hundreds of times in *isnād* strands, in not a single one could he as (S)CL be associated with the *matns* supported by them. His case is comparable with that of Ḥasan al-Baṣrī.

aṭ-Ṭayālīsī, **Abū Dāwūd**, a *mawlā* of the Āl az-Zubayr, who died in 203 or 204/818-9. There are numerous traditions that he probably incorporated in his collection, but which did not make it to the Hyderabad edition of his *Musnad* currently available. There is, however, no reason to assume that they therefore never formed part of the huge collection of traditions with which he is credited in the sources. In IHj., *Tahdhīb*, IV, pp. 183 f, the numbers 30,000 and 40,000 are mentioned, figures which, if compared with the collections of his peers 'Azq. and IASh., are not at all improbable. His *Musnad* as we have it now has the characteristics of a collection from which the *mawqūfāt*, the *mursalāt*, and the *aqwāl*, which were originally in it have been carefully removed by an anonymous transmitter sometime in the course of its transmission history. See Dhahabī, *Siyar*, VII, p. 206, where Ṭayālīsī says: I heard 7,000 trads, from Shu'ba and

then he adds: i.e. including *āthār* and *maqāṭī'*. But also traditions with *marfū'* strands are missing. Thus we find the following:

With a strand on the authority of Muḥammad b. Muslim b. Abī 'l-Waḍḍāḥ (i.e. Abū Sa'īd al-Mu'addib)—'Abd al-Karīm b. Mālik al-Jazarī—Mujāhid—'Abd Allāh b. as-Ṣā'ib:

- "The Prophet used to perform four (*rak'as*) after the sun had started on its downward course before the *zuhr ṣalāt* proper saying: 'This is the hour when the gates of heaven are opened and I would like a pious deed of mine to ascend in it'",

cf. Mz., IV, no. 5318 (t, II, pp. 342 f, s, confirmed in IH., III, p. 411). All the sources mentioned claim that they had received this tradition from Ṭayālīsī, who can therefore tentatively be considered to be its (S)CL, but it cannot be traced in the currently available editions of his *Musnad*.

Thābit b. Aslam al-Bunānī, very often called only Thābit, especially in Thābit / Anas strands, or Thābit al-Bunānī, a successor from Baṣra who died in 123/741 or 127/745. His role in history is hardly discernible in the sources. He was apparently a man given to asceticism who regaled the congregation in the mosque with *qiṣaṣ*. He is especially known from hundreds of bundles, spiders and single *isnād* strands ending in the companion Anas b. Mālik, *isnād* constellations of which he is never the CL and in which he had no hand. A few of his better-known pupils should rather be held responsible for Thābit / Anas traditions, such as the two Ḥammāds. Later 'Azq. made also ample use of the strand via his usual Ma'mar b. Rāshid dives. Ibn 'Adī says that whoever is struck by *munkar* material in Thābit's traditions should seek the fault for this not with Thābit but with his transmitters, because a number of *ḍu'afā'* and *majhūlūn* are known to have spread Thābit / Anas reports (cf. also MT, pp. 143 f). A bird's eye view of the distribution of Thābit / Anas-supported traditions in the canonical collections is found on p. 33 of the preliminary matter of Mz., vol. I.

Thawr b. Yazīd, a well-known transmitter from Ḥimṣ who was notorious for his Qadarite sympathies because of which his house was burnt down and he was banished from Ḥimṣ. Awzā'ī refused to shake hands with him. With an allusion to his name, which means bull, people were generally advised to be on their guard for him: don't let him butt you with his horns, cf. Mz., *Tahdhīb*, IV, p. 424-8.

23 EKIM 2009

MAJLIS UL ULOMUL QADIMAH
SONORA TARIKATUL BOKHARIYAH

هو ابو محمد ثابت بن اسلم البناني القرشي البصري، روى عن أنس ابن مالك وعبدالله بن الزبير وعبدالله بن عمر وعبدالله بن مغفل المزني وعبدالله بن زباح الانصاري وعبد الرحمن بن ابي ليلى ومطرف ابن عبدالله بن الشخير وغيرهم، وروى عنه حميد الطويل وشعبة وجريز بن حازم وحماد بن سلمة وحماد بن زيد ومعمرو وهمام وابو عوانة وداود بن ابي هند والاعمش وآخرون، كان عابداً تقياً مولعاً بالصلاة والصيام وأنواع العبادة.

قال سليمان بن المغيرة: سمعت ثابتاً يقول: لا يكون العابد عابداً وإن كان فيه خصلة كل خير - حتى يكون فيه هاتان الخصلتان، الصلاة والصوم.

وعن عفان بن مسلم قال: حدثنا حماد بن سلمة أن ثابتاً كان يقرأ (أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة) (٢٢) وهو يصلي صلاة الليل ينتحب ويردها، وقال حماد بن زيد: رأيت ثابتاً يبكي حتى تختلف أضلعه.

وقال شعبة كان ثابت يقرأ القرآن في كل يوم وليلة ويصوم الدهر. وقال ابن حبان: كان من اعبد اهل البصرة، وثقه العجلي والنسائي وابن سعد وقال ابو حاتم: اثبت اصحاب انس الزهري ثم ثابت ثم قتادة، وقال ابن عدي: أروى الناس عنه حماد بن سلمة واحاديثه مستقيمة مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وقيل: سنة سبع وعشرين، وقد جاوز الثمانين (٢٣).

(٢٢) سورة الكهف آية ١٧.

(٢٣) انظر: طبقات ابن سعد: ٣/٢٧ - ٤، وتذكرة الحفاظ: ٢٢٥/١، وتهذيب التهذيب: ٢/٢ - ٤.

05 MARI 2006