

22 Ekim 2017

MARTE YUNUSLANDIKAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

Shu'ayb
181373

- 655 STEWART, Devin J. Wansbrough, Bultmann, and the theory of variant traditions in the Qur'ān. *Qur'ānic studies today*. Ed. Angelika Neuwirth and Michael A. Sells. New York: Routledge, 2016, (Routledge Studies in the Qur'ān), pp. 17-51. An attempt at resolving the main difficulties of John Wansbrough's *Qur'anic Studies* by tracing its intellectual genealogy to seminal works of 'redaction criticism' (*Redaktionsgeschichte*) and 'form-history' (*Formgeschichte*) in 20th century German biblical scholarship, most eminently the works of Rudolf Bultmann and his students, followed by an analysis of the qur'ānic Shu'ayb narratives.

Shu'ayb
181973

1191 STEWART, Devin J. Wansbrough, Bultmann, and the theory of variant traditions in the Qur'ān. *Qur'ānic studies today*. Ed. Angelika Neuwirth and Michael A. Sells. New York: Routledge, 2016. (Routledge Studies in the Qur'ān), pp. 17-51. An attempt at resolving the main difficulties of John Wansbrough's *Qur'anic Studies* by tracing its intellectual genealogy to seminal works of 'redaction criticism' (*Redaktionsgeschichte*) and 'form-history' (*Formgeschichte*) in 20th century German biblical scholarship, most eminently the works of Rudolf Bultmann and his students, followed by an analysis of the qur'ānic Shu'ayb narratives.

30 Nisan 2018

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

دهها مورد از این قبیل وقایع را در مورد شهادت امام حسین (ع) ذکر کرده‌اند. در خطبه عَزَّوای زینب کبری (ع) هنگام ورود اُسرا به کوفه، آمده است که فرمود: ای اهل کوفه، آیا تعجب می‌کنید (در اثر این جنایت) از آسمان خون بیارد؟ خداوند در قرآن فرموده: همانا بر فرعونیان، طوفان و ملخ و شپش و قورباغه و خون را، که هر یک معجزه جداگانه‌ای بودند فرستادیم (اعراف، ۱۳۲). در تفسیر «المیزان» آمده است که رود نیل، تبدیل به خون شد؛ وقتی فرعونیان از آن بر می‌داشتند خون بود، ولی برای بنی اسرائیل آب سالم. وقتی همسایه قبطی (فرعونی) از همسایه سیبطی (بنی اسرائیل) آب طلب می‌کرد و وی به او آب می‌داد، تبدیل به خون می‌شد.

«ابن حجر» صاحب کتاب معروف «الْمَصَوَاعِقُ الْمُحَرِّقَةُ» که از معاندان و دشمنان سرسخت شیعه است، در همان کتاب می‌نویسد: روزی که حسین بن علی (ع) را کشتند، خورشید گرفت و تمام کرانه‌های آسمان تا شش ماه از خون رنگین شد و در بیت المقدس هر سنگی را که از زمین بر می‌داشتند، خون تازه از جای آن می‌جوشید.

اخطب خوارزم (م ۵۶۸ق) - سُنی مذهب - نیز به اسناد خود، روایت کرده که: روز شهادت حسین (ع)، خورشید چنان گرفت که در نیمه روز ستارگان دیده می‌شدند و آنچنان اوضاع جوی به هم ریخته شده، که گمان می‌شد رستاخیز برپا شده است.

منابع: پژوهشی در زندگی پیامبران در ایران، ولی الله فوزی، ۱۸۲؛ مجمع البیان، شیخ طوسی، ۷۲۲/۴؛ المیزان، علامه طباطبایی، ۲۳/۱۸؛ هادی سلیمان

قبر جرجیس نبی (ع)؛ در جنوب غربی شوشتر در ناحیه «شُعْبِیَّة» روستایی بنام جرجیس است که در جوار آن بقعه‌ای به نام جرجیس وجود دارد و در سنوات اخیر، این روستا به علت اسکان جمعیت در شهرک‌ها، خالی از سکنه شده، ولی بقعه‌ای مرکب از اتاقی به سبک رومی و مزار وجود دارد که مربوط به یکی از پیامبران بنی اسرائیل است.

محل مذکور در نواحی دانشگاه جندی شاپور قدیم قرار دارد. برخی گفته‌اند که به نظر می‌رسد این بقعه، قبر جرجیس فرزند خبیریل فرزند بُختیشوع (از خاندان مسیحی مشهور) می‌باشد و از مردم جندی شاپور است که از آن اطباء بزرگی برخاسته‌اند. بُختیشوع در اصل دو کلمه بوده: بُخت و شیوع، یعنی کسی که مورد حمایت حضرت عیسی (ع) می‌باشد. بُختیشوع همچنین نام

ساله بودم. خواب را به آقا سید محمد مجتهد گفتم. ایشان چند نفر را انتخاب کردند و به من فرمودند تو نیز بیا. بیل و کلنگ و اره و مقداری گچ و آجر مهیا کرده، شبی به بقعه امامزاده رفتیم. در بقعه را بستیم و قبر را شکافتیم. ریشه درخت زیر سر امامزاده همانند بالش قرار داشت. ریشه بالا آمده بود و صورت امامزاده به سقف لحد نزدیک شده بود. نظر به اینکه من خواب را دیده بودم، به من امر فرمودند که دستهایم را زیر سر امامزاده بگذارم و سر مبارک را روی دستم نگاه دارم تا ریشه را با اژه پُترند. جسد امامزاده تروتازه بود. به نظر می‌رسید چهارده الی پانزده سال داشته باشد. تازه سیلهایش سبز شده بود و پر سر مبارکش جای ضربتی بود که گویی همین الآن خونش بند آمده است. سر مبارکش آنقدر با طراوت بود که من احساس می‌کردم امامزاده به حمام رفته و تازه از حمام بیرون آمده و هنوز بدنش را خشک نکرده است. آقای ولی الله فوزی، مؤلف کتاب «پژوهشی در زندگی پیامبران در ایران» می‌نویسد: ... ساعت سه بامداد عاشوراء در تاریکی به طرف زراباد حرکت کرده و ساعت چهار به آنجا رسیدیم. شبی بارانی و جاده غیر آسفالت و گلی بود. تقریباً یک کیلومتر، ماشین‌های پارک شده راه را بند آورده بودند. پیاده راه را ادامه دادیم. مقداری از مردم را دیدیم که بر می‌گردند. پس از سؤال از آنها، گفتند: امشب ساعت دو، از سه جای درخت خون آمده است. پس از اینکه خود را به حرم حضرت علی اصغر (ع) رسانیدم، در محوطه بزرگی بمیلواژ جمعیت، بانوان زیادی در زیر چنار اجتماع نموده و مردان هم در کناری دیگر و چند نفر پلیس هم مواظب نظم اوضاع بودند. حاضران، جای خون آمدن از درخت و از شاخه‌های بلند آن را به ما نشان می‌دادند؛ ولی چون هنوز هوا تاریک و مه‌آلود بود، بنده و دوستان، چیزی را تشخیص ندادیم؛ اما چند دستمال کاغذی و پارچه سفید را که به بن شاخه‌ها می‌مالیدند و رنگ خون می‌گرفت به ما نشان دادند. چون نزدیک درخت بودیم و گفتگو می‌کردیم، خانم جوانی از اهل تهران نزد ما آمد و گفت: من برای زیارت آمده‌ام و انگیزه‌ای برای دروغ گفتن ندارم. امشب خودم، آمدن خون از درخت را دیده‌ام. البته قبل از گفته این خانم، یک مرتبه فریاد تکبیر بانوان را که ظاهراً خون درخت را دیده بودند شنیدیم. خانم مذکور ادامه داد که: شوهرم در آزمایشگاه کار می‌کند. سال قبل، خون درخت را به آزمایشگاه برده و پس از آزمایش معلوم شده که خون حقیقی است...

خوانندگان نباید از این جریان و امثال آن تعجب کنند. مورّخین و محدّثین اهل تسنن و علمای تشیع، در کتابهای خود،

Shu'ayb, Orator of the Prophets: Reflections on Qur'anic Narrative

A.H. Johns

AUSTRALIAN NATIONAL UNIVERSITY

D2687

3uayb 181973

A story, Dr Tom Griffiths remarks, 'is a piece of disciplined magic ... It is the most powerful educational tool we possess. It is also a privileged carrier of truth, a way of allowing for multiplicity and complexity at the same time as guaranteeing memorability. Story creates an atmosphere in which truth becomes discernible as a pattern.'¹

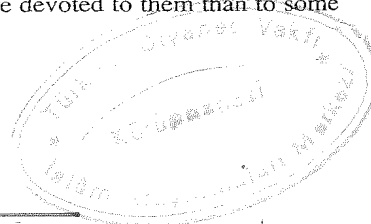
Stories of the prophets are central to the Qur'an's communication of its message. As a corollary, it is often overlooked how rich and diverse an assembly of personalities the prophets presented in the Qur'an by such narratives are, as are the varying emphases in their roles in human history from the beginning of time until the call of the Prophet Muḥammad. They are figures whose example Muḥammad himself appealed to in support of his own mission. Like him, all preached the unity of God, offered proofs of the validity of their mission, and warned of the ineluctable coming of a Day of Resurrection and Judgement. They embody different qualities, and in the challenges they face, reflect aspects of Muḥammad's own call and his experience in responding to it. The majority of them are figures that have a place in the Judaeo-Christian tradition. After Adam, the father and first teacher of humankind, there is Noah, from whom all who survived the flood are descended. Among them also are Abraham, the Friend of God; and Moses, who spoke with God; and Joseph whose story in Sura 12 overshadows all other prophetic narratives in the Qur'an in popularity. There are also David and Solomon, rulers to whom God gave gifts of wisdom and technical skills to benefit the peoples they ruled; Job, whose charism was to endure undeserved suffering patiently; and Jonah, whom God reproved for his impatience when his people were recalcitrant.

There are, however, three major figures who are associated, rather, with Arabian traditions: Hūd, Ṣāliḥ and Shu'ayb, each of whom is well attested in the Qur'an.² Taken together, and even individually, more verses are devoted to them than to some

of the figures who have a Biblical counterpart. Each has an individual character to his charism, but they have in common that they each preach to their own people, and that they figure in punishment stories. When the warnings they bring are disregarded, their people are destroyed. They have a significant place in the *qiṣaṣ al-anbiyā'*, and each is the starting point of sublime meditations in Ibn 'Arabī's *Fuṣūṣ al-ḥikam*. By and large, however, they have not attracted much interest in their own right among Western scholars of Islam. The *Encyclopaedia of Islam*, for example, gives only succinct entries relating to each of them,³ and does not suggest any particular role for them in the economy of salvation.

This reflection is based on the account of Shu'ayb in *Sūrat al-A'rāf* (Q. 7:1–157). Shu'ayb has an established place in the Muslim tradition: al-Tha'labī refers to him as the orator of the prophets, *khaṭīb al-anbiyā'*, because of the debating skill he shows when confronting his people,⁴ a quality that al-Nasafī also notes in his *tafsīr*⁵ of this sura. He is distinguished by his denunciation of cheating in business and his concern for social justice and is the only prophet, apart from Muḥammad himself, whose message is explicit on this theme. The three pericopes in which Shu'ayb has a significant role (in *Sūrat al-A'rāf*, *Sūrat Hūd* and *Sūrat al-Shu'arā'*) consist primarily of exchanges between himself and his people. They reject his message, and he counters their rejection with his eloquence and skill in debate. And in *Sūrat al-A'rāf*, when this fails to convince them, and they are destroyed, he addresses their dead bodies in the desolation of their ruined dwellings after the divine punishment of which he had warned them, has overwhelmed them.

Sūrat al-A'rāf presents the immense panorama of salvation history in four parts. The first is a prolegomenon (Q. 7:1–58), a distillation of the divine economy of salvation for humankind, which sets out the vocation of Muḥammad, his encounters with his people, and the broad themes of his message: a complex of rich variations on the great themes of Divine Unity, prophecy, Resurrection and Judgement. The second (Q. 7:55–102), is a sequence of 'punishment stories', in which that of Shu'ayb has its place (Q. 7:85–93), presenting five prophets sent to 'past peoples', as examples of prophets before the time of Muḥammad, the message they preached, the objections made to them and the fates of the people who rejected them. The third (Q. 7:103–57) continues the unfolding of salvation history (in the economy of the dealings of God with Man) with an account of Moses before Pharaoh, his leading of the Jews into the desert, and their unfaithfulness, with an episodic account of Moses before Pharaoh and his dealings with his people on the way to Mount Sinai. In the fourth, the focus of the sura turns back to the mission of Muḥammad and issues which are contemporary with him, a unit in large measure devoted to Muḥammad's preaching to the Jewish people and others who reject him or are hypocrites, the threads of all four parts being drawn together in a resounding peroration to the sura.



Suayb Hz

M-Riysehri, Mizan 9/447-453

~~SARAKTANUS~~ ŞUAYB

Z1-mufossal I, 28 452

957
Ali. m

Hız. Suayb (s.a)

ibn Teymiyye, Mecmûu Fetâvâ,
C.VII, s. 26

297.55/7EY.m

"ŞUAYB (A.S.)"

DİT

el-Aynî, "Umdetü'l-Karî...", C. XIII, s. 50-51

Hız. Suayb (a.s)

ibn Hâzım, el-Fesl, C. III, s. 189

297.47
HAZ.F

"ŞUAYB (A.S.)"

Suayb (A.S.) ve ibn Teymiyyenin onunla ilgili risâlesi

Bosworth, "Medieval...", s. 425-440

ŞUAYB (A.S)

297.9
SAL.K

ʿAnâis - 126 v.d.

ŞUAYB (A.S)

(297.9. KUT.M)

El-Me'ârif - (1. Kut) - 41 v.d.

26 EYLÜL 1935

ŞUAYB 5553. Magribî, Ahmad Mahmûd Mubârak al-: Da'wat Şu'aib ... wa'd-durûs al-mustafâda minhâ / Ahmad Mahmûd Mubârak al-Magribî. - Tab'a 1. - Mişr : Maţba'at al-Amâna, 1992 = 1413 h. - 160 S. In arab. Schrift, arab.

10 E 5709

17 EKİM 1998

KLM

Şuayb Hz.

Alusi, Ruhul-Meâni, IX, 2

DIA Ktp 297-211 ALU-R

Şuayb (a.s)

Razi, Tefsir, XXIV, 162-

KLM

Şuayb Hz.

Alusi, Ruhul-Meâni, VIII, 175

DIA Ktp 297-211 ALU-R

Şuayb (a.s)

Razi, Tefsir, XVIII, 40-

DST

Şuayb Hz.

Alusi, Ruhul-Meâni, XX, 671

DIA Ktp 297-211 ALU-R

Hz. Şuayb (a.s.)

Abi b. Ebil-Âzz, Serhul-akidetit - Ta-hâviyye, s. 15, ~~12/15~~

Hz. Şuayb (a.s)

Razi Razi, Tefsirul-Merâ, c. VIII,
s. 525-523

Şuayb Hz

Makdisi, el-Bed 3/75-77

Şuayb (a.s)

Razi, Tefsir, XIV, 172-

Hz. Şuayb (a.s)

Razi Razi, Tefsirul-Merâ, c. XII,
s. 140-151

• ŞUAİB (AS)
• İBNI TAYMIYYA
Kontrol

BOSWORTH, C.E. The Qur'anic prophet Shu'aib and Ibn Taimiyya's epistle concerning him. *Muséon* 87(1974), pp. 425-440.

Kur'an peygamberi Şuayb ve İbni Taimiyya'nın oruntları ile ilgili notlar

ŞUAİB
نبی اللہ شعیب علیہ السلام علی ضوء الكتاب والسنة / الصادق المنا محمد - ماجستير - جامعہ ام القرى - الشریعة - الدراسات العليا الشرعیہ ، ۱۴۰۴ھ۔

DİT

Şuayb,
Alusi, *Ruhul-Meani*, XIX, 117
DIA Ktp 297-211 ALL-R

ŞUAİB
دعوة سيدنا شعیب عليه الصلاة والسلام في القرآن الكريم / حسين عبدالقادر يوسف مصطفى - ماجستير - جامعہ الامام محمد بن سعود الاسلامیہ - المعهد العالی للدعوة الاسلامیہ - بالمدينة المنورة - الدعوة والاحتساب ، ۱۴۰۳ھ۔

KLM

Şuayb Hz.
Alusi, *Ruhul-Meani*, XII, 114-129
DIA Ktp 297-211 ALL-R

061 NETZER, A. The story of the prophet Sho'ayb in Shāhīn's *Musānāme*. *Iranica Varia: papers in honor of Professor Ehsan Yarshater*. Leiden: Brill, 1990 (Acta Iranica, 30; Textes et Mémoires, XVI), pp.152-167

KLM

Şuayb Hz.
Alusi, *Ruhul-Meani*, IX, 6-7-8
DIA Ktp 297-211 ALL-R

X - 130097 Masiyet

Zeki Tan; "Kur'an'a Göre Salih, Şuayb ve Lut Kavimlerinin İnkırazında Masiyetin Rolü"
Danışman: Doç.Dr. Şükrü Arslan.

Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
...Master.....Tezi. Tarih: 2

- Şuayb
- Lut
180346 - Salih

10 TEMMUZ 1996

Şuayb (as)
Razi, *Tefsir*, XXIV, 246-

V The Qur'anic prophet Shu'aib and Ibn Taimiyya's epistle concerning him 425-440
Le Muséon LXXXVIII.
Louvain, 1974

ن ٤١٢ ح الخليسي ، نواف صالح

ط ٢ المنهج الاقتصادي في المكابيل والموازن لنبي الله

ط ٢ - ط ٢ .

[د.م.]: ن . ص . الخليسي، ١٤١٣ هـ، ١٩٩٢ م.

٣٣٣ ص ؛ ٢٤ سم. - (التاريخ الاقتصادي من

خلال قصص القرآن الكريم ؛ ٢)

١ . الاقتصاد الاسلامي ٢ . الموازن والمقاييس

٣ . الاقتصاد - تاريخ ٤ . شعيب عليه السلام . أ.العنوان-

ب. السلسلة

26 OCT 1993

32116

Kur'an'a göre Hz Salih, Hz Lut, Hz Şuayb kavimlerinin inkarında ma'siyetin rolü/According to the Qur'an disobedience roles for Holy Salikh, Holy Lout and Holy Shooib tribes. TAN, Zeki. Yüksek Lisans. Atatürk Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, Erzurum, 1994. 118 s., 203 ref. Danışman:Doç.Dr.Şükrü Arslan. Dili:Tr

YÜKSEK ÖĞRETİM KURULU DOKÜMANTASYON MERKEZİ

SUAYB

30 NISAN 1993

٢٢٠هـ

م ص ن محمد ، الصادق المنأ

نبي الله شعيب عليه السلام على ضوء الكتاب والسنة ، إشراف سعيد

عبد المعطى الحفنى ، مكة المكرمة ، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م ، ١٨٨ ص .

رسالة ماجستير في الكتاب والسنة ، كلية الشريعة ، جامعة

أم القرى .

(٩١٤)

(٦٤)

of Abraham, the upright and he was not of the idolaters" (2:135).

"Abraham was not a Jew, nor ye a Christian; but he was an upright man who had surrendered (to Allāh), and he was not of the idolaters" (3:67).

"Say: Allāh speaketh truth. So follow the religion of Abraham, the upright. He was not of the idolaters" (3:95).

"And when he saw the sun uprising, he cried: This is my Lord! This is greater! And when it set he exclaimed: O my people! Lo! I am free from all that ye associate (with Him)" (6:79).

"Whoso bringeth a good deed will receive tenfold the like thereof, while whoso bringeth an ill deed will be awarded but the like thereof; and they will not be wronged" (6:161).

Shirk is the worst form of disbelief. The treatment to be applied in this world to the 'associator' is that prescribed in 9:5 (the verse of the sword, *ayat al-sayf*): death, at least if they do not become Muslims (whereas the 'People of the Book' are, for their part allowed to maintain third religion, so long as they pay the *Jizya*:

"Fight against such of those who have been given the Scripture as believe not in Allāh nor the Last Day, and forbid not that which Allāh hath forbidden by His messenger, and follow not the religion of truth, they pay the tribute readily, being brought low" (9:29).

In the next world, they will be assuredly consigned to damnation; *the Qur'an* states in fact, twice that God can pardon all sins save one, that of associationism:

"Lo! Allāh forgiveth not that a partner should be ascribed unto Him. He forgiveth (all) save that to whom He will. Whoso ascribeth partners to Allāh, he hath indeed invented a tremendous sin" (4:48).

"Lo! Allāh pardoneth not that partners should be ascribed unto him. He pardoneth all save that to whom He will. Whoso ascribeth

partners unto Allāh hath wandered far astray" (4:116).

The Qur'an relates furthermore how, in the next world, these alleged 'associates' of God who are worshipped by the *mushrikin* will then disown their worshippers:

"Who is guilty of more wrong than he who forgeth a lie against Allāh, or saith: I am inspired, when he is not inspired in aught; and who saith: I will reveal the like of that which Allāh hath revealed? If thou couldst see, when the wrong-doers reach the pangs of death and the angels stretch their hands out, saying: Deliver up your souls. This day ye are awarded doom of degradation for that ye spake concerning Allāh other than the truth, and scorned His portents" (6:94).

"And those who earn ill deeds, (for them) required of each ill deed by the like thereof; and ignominy overtaketh them—They have no protector from Allāh—as if their faces had been covered with a cloak of darkest night. Such are rightful owners of the Fire; they will abide therein" (10:28).

"Their home will be the Fire because of what they used to earn" (10:9).

"I made them not to witness the creation of the heavens and the earth, nor their own creation; nor choose I misleaders for (My) helpers" (18:52).

"On the Day when He will call unto them and say: Where are My partners whom ye imagined?" (28:62).

"We narrate unto thee (somewhat) of the story of Moses and Pharaoh with truth, for folk who believe" (28:3).

Shirk, by definition is contrary to Islam, since the first article of faith of the Muslim is precisely the denial of all associationism the affirmation of the single God: *la ilaha illa llah*, In the formula of the *talbiya* recited particularly during the Pilgrimage, it is said and repeated, *la sharika laka* (You have no associate).

Shu'ayb-

In theological polemic, accusations of *shirk* are rife. With regard in particular to the status of the voluntary human act, the Sunni theologians charge their Mu'tazili adversaries with associationism, on the grounds that the latter attribute to man a creative power comparable to that of God (cf. al-Bakillani, *Tamhid*, McCarthy, Beirut 1957, pp. 523, 540); the Mu'tazilis, for their part, level the same accusation at the Sunnis on the grounds that for the latter the voluntary human act would result from an association between God, who creates it and man, who 'acquires' it.

Bibliography

- Abdullah, Yusuf Ali, *The Meaning of the Glorious Qur'an*, Vol. I, Dar al-Kitab al-Misri, Cairo, n.d.
- Ali, Chiragh, *A Critical Examination of the Life and Teaching of Mohammad*, London, William and Norgate, 1873.
- al-Bakillani, *Tamhid*, ed. McCarthy, Beirut, 1957.
- Gimaret, D., *Theories de l'acte humain en theologie musulmane*, Paris, 1980.
- Maududi, Abul Ala, *Fundamentals of Basic Qur'anic Terms*, Trans. by Abu Asad. 2d ed., Lahore, Islamic Studies Publications, 1982.
- Surdy, M.I., *The Qur'anic concept of Al-Shirk (Polytheism)*, London, 1982 & 1990.

— D. Gimaret

Shu'ayb (A Prophet)

Shu'ayb is a Prophet mentioned in *the Qur'an* who on the basis of 11:91 was understood to have come after Hud, Salih and Lot (Lut):

"The dwellers in the wood (of Midian) denied the messengers (of Allāh)" (26:176).

"And lo! thy Lord! He is indeed the Mighty, the Merciful" (26:191).

According to these verses, Shu'ayb was sent to the "People of the Thicket", *ashab al-ayka*, a group which is also mentioned:

"And the dwellers in the wood indeed were evil-doers" (15:78).

"The folk of Noah before them denied (their messenger) and (so did the tribe of) A'ad, and Pharaoh firmly planted" (38:13).

"And the dwellers in the wood, and the folk of Tubba'a: every one denied their messengers, therefor My threat took effect" (50:14).

Furthermore, Shu'ayb is spoken of as sent to Medyan:

"And unto Midian (We sent) their brother, Shu'ayb. He said: O my people! Serve Allāh. Ye have no other God save Him. Lo! a clear proof hath come unto you from your Lord; so give full measure and full weight and wrong not mankind in their goods, and work not confusion in the earth after the fair ordering thereof. That will be better for you, if ye are believers" (7:85).

"And unto Midian (We sent) their brother Shu'ayb. He said: O my people! Serve Allāh. Ye have no other God save Him! And give not short measure and short weight. Lo! I see you well-to-do, and lo! I fear for you the doom of a besetting Day" (11:84).

"And a when Our commandment came to pass We saved Shu'ayb and those who believed with Him by a mercy from Us; and the (Awful) Cry seized those who did injustice, and morning found them prostrate in their dwellings" (11:94).

"Lo! now they fold up their breasts that they may hide (their thoughts) from Him. At the very moment when they cover themselves with their clothing, Allāh knoweth that which they keep hidden and that which they proclaim. Lo! He is Aware of what is in the breasts (of men)" (11:5).

"And unto Midian We sent Shu'ayb, their brother. He said: O my people! Serve Allāh, and look forward to the Last Day, and do not evil, making mischief in the earth" (29:36).

14 MAYIS 2002

Şuayb

KUR'ÂN-I KERİM VE KİTÂB-I MUKADDES'TE ŞUAYB ALEYHİSSELAM

Yrd. Doç. Dr. Cüneyt EREN

Dr. Mubarem YILDIZ

GİRİŞ

Tefsir ilmi bilindiği gibi özetle Kur`ân ayetlerinde Allah muradının beşerin takâti çerçevesinde keşfi, izharı ve ortaya konmasıdır. Üslûbunun zenginliği, belagatının eşsizliğiyle beraber Kur`anda bir mevzunun veya kıssanın değişik ayet ve sûrelerde bazen bir kaç defa zikredildiği gözlenmektedir. Bazıları bunu o kıssanın tekrarı olarak da tanımlamaktadır.¹ Oysa kıssa parçalarının değişik yerlerde zikrinde bir çok hikmet mülahaza edilmiştir. Zikri gecen her halkanın bulunduğu sûre veya ayet içinde ayrı bir vazifesi ile hedeflediği yeni bir işareti muhakkak olmalıdır.² Şayet bu mevzular bir araya getirilip bir bütün halinde incelenmeden sadece buldukları sûre ve ayetler içerisinde ele alınacak olursa bu şekilde yapılacak olan tefsir, Kur`ânın o konuyu takdim etmesinin hedefi ile işaret ettiği derslerin büyük bir kısmını keşfedemeyecektir. Zira Kur`ân bir bütündür. Ele aldığı mevzularda bu bütünlük içerisinde incelenmelidir. "Ayetlerin bir cümlesiyle hüküm verilmez. Onları tüm olarak ve genel konteksi içinde mütalaa etmek gerekir."³

Tüm veya bütünlükten kastımız, tam, eksiksiz, parçalanmamış, parçalandığında hüviyeti değişendir. Zira Kur`ân ayetleri buldukları farklı sûreler içinde dahi Kur`ân'ın bütün sûre ve ayetleriyle bütünlük arz etmektedir. "Kur`ân'ı Kerim, bütün âyetleri birbirleriyle ve onların tamamından oluşan Kur`ân'ın heyet-i umumiyesiyle içten münasebet içinde bir bütünlük arz eder. Kur`ân'ın bütünüyle âyetleri arasında hem küll-cüz', hem de küllî-cüz'î münasebeti vardır. Bu bakımdan, bir âyeti bilmek, çok defa Kur`ân'ın tamamını bilmeyi gerektirir. Dolayısıyla, âyetleri parça parça, ferd ferd ele almak, aralarındaki münasebeti görmemek, çok defa yanlış sonuçlara götürür. Kur`ân, baştan sona mülâhaza edilmeli ve bir bütün olarak ele alınmalıdır. O, bir âyet oradan bir âyet buradan bölük-pörçük anlaşılabilir."⁴ Bu hususiyetiyle Kur`ân'ın bütün ayetleri arasında tam bir münasebet bulunmaktadır. Aksi takdirde, sadece tek bir ayet veya birbirini takip eden ayetler grubunu, Kur`ân'ın bütünlüğünden soyutlayarak anlamaya çalışmak, hatalı yorumlara sebebiyet verecektir. Bu noktada temas etmek istediğimiz husus Kur`ân'ın Konulu Tefsir

1 el-'Amri, Ahmad Cemal, *Dirasâtun fi'l-Tefsiri'l-Mevdûi*, s. 12.

2 Abbas, Fadil Hasan; *el-Kasas' l-Kur`ân*, s. 26, Amman, 1978.

3 Ateş Süleyman, *İslâmi Araştırmalar*, c. 5, 4 /322.

4 Gülen Fethullah, *Fasıldan Fasıla 2*, s. 170.

نحو تأصيل إسلامي للتاريخ

الأمة المسلمة

قبل بعثة محمد ﷺ

أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ

حزبة العرب

الجزء الأول

سيرة هود وصالح وشعيب وسليمان عليهم السلام
وأصحاب الأخدود وأصحاب الفيل

للمتورق جمال عبد الحادي محمد سعيد

للمتورق جمال عبد الحادي محمد سعيد

الأستاذة المساعدة بقسم التاريخ الإسلامي
« طالبات » كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة أم القرى

الأستاذ المساعد بقسم التاريخ الإسلامي
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة أم القرى

به آیین آنها که مشرک بودند بازگردند، ولی شعیب (ع) می‌گوید: ما را نسزد که به آن بازگردیم... بر خدا توکل کردیم. پروردگارا بین ما و قوممان داوری فرما.

حضرت شعیب (ع) ۲۴۲ سال عمر کرد و از بعضی روایات استفاده می‌شود که موضعگیری قوم بت پرست شعیب (ع) در برابر آن حضرت به قدری شدید بود که چند نفر از نمایندگان او را به طرز فجیعی کشتند (بحار الانوار، ۳۸۳/۱۲). حضرت شعیب (ع) با منطق و استدلال و شیوه‌های حکیمانه و مهربانگیز، قوم خود را به سوی خدا و عدالت دعوت می‌کرد، بیان او به قدری جالب و جاذب و گیرا بود که پیامبر اسلام (ص) فرمود: کان شعیب خطیب الانبیاء = شعیب خطیب و سخنران در بین پیامبران بود. (تفسیر نور الثقلین، ۳۹۴/۲).

سبب نزول عذاب بر قوم مدین را، راوندی به صورت روایتی از امام سجاد (ع) روایت کرده که آن حضرت فرمود: نخستین کسی که بیمانه و ترازو برای مردم ساخت حضرت شعیب (ع) بود و آنها با بیمانه و ترازو سروکار پیدا کردند ولی پس از مدتی شروع به کم فروشی نمودند و همین سبب عذاب الهی گردید (قصص الانبیاء، راوندی، ۱۴۰). در مورد چگونگی عذاب قوم شعیب (ع) دو نوع عذاب نقل شده که ظاهراً بیانگر آن است که یک نوع عذاب برای مردم مدین بوده و نوع دیگر برای مردم ایکه و شاید هم هر دو نوع عذاب یکی پس از دیگری بر آنها نازل شده باشد (بحار الانوار، ۲۸۳/۱۲). عذاب قوم شعیب در سوره مبارکه اعراف (رجفه) یعنی زلزله، منسوب شده است به طوری که در سوره هود آمده است: آنان را صیحه آسمانی فراگرفت. در سوره شعرا آمده است که به عذاب «یوم الظلّه» یعنی سایه آتشبار دچار شدند. چگونگی عذاب و هلاکت مردم مدین چنین بوده است: زمین لرزه بسیار شدیدی مدین را تکان داد و در همین وقت صیحه و فریاد آسمانی شدید آنها را فراگرفت (ابر صاعقه خیز) و آنها به رو، بر زمین افتادند و مردند و به گونه‌ای نابود شدند که گویی هرگز ساکنان آن دیار نبوده‌اند (عنکبوت، ۳۷؛ هود، ۹۴ و ۹۵).

غلامحسین خداپاوار

منابع: در متن مقاله آمده است.

شعیب بن اعین ← شعیب حداد

شعیب بن یعقوب عقرقوفی، ابو یعقوب، از محدثان مورد وثوق و ارجمند شیعه از اصحاب امام صادق و امام کاظم (ع). وی خواهر زاده ابو بصیر یحیی بن القاسم بوده است. شعیب عقرقوفی از مجموعه احادیثی که روایت داشته کتابی ارزشمند

۳۴۹؛ تذکره صبح گلشن، ۲۲۵؛ ترجمه مجمع النواص، ۲۶۹؛ الذریعه، ۹۰
- ۵۲۹/۲؛ مطلع الشمس، ۱۵۱/۱. رفیعی مهرآبادی

شعیب (ع)، یکی از پیامبران الهی است که نام او در قرآن یازده بار آمده است. آیات ۵۹ تا ۸۵ سوره اعراف و آیه ۸۹ سوره هود به روشنی بیان می‌کند که او بعد از نوح و هود و صالح و لوط علیهم السلام به پیامبری برگزیده شده است.

سلسله نسب حضرت شعیب (ع) به اختلاف نقل شده است. مسعودی مورخ معروف، او را از فرزندان نابت بن مدین بن ابراهیم دانسته است (بحار الانوار، ۳۷۵/۱۲). دیگر مورخان نیز درباره نام او اختلاف دارند. ابن اثیر نقل می‌کند که برخی نام آن حضرت را «تیرون» و برخی هم «شعیب» دانسته‌اند (کامل التواریخ، ۵۴۱). بنابر همین قول برخی از مفسران شعیب را با «تیرون» پدر زن موسی (ع) که در عهد عتیق مذکور است و به داستان او و دخترانش و موسی (ع) در سوره قصص آیه ۱ به بعد اشاره شده است یکی دانسته‌اند.

در قرآن آمده است که حضرت شعیب (ع)، پیامبر قوم یا سرزمین مدین بوده است. مدین (یا مدین شعیب) شهری است در شرق خلیج عقبه (معجم باقوت، ۷۷/۵). همچنین در قرآن کریم در چند آیه در سوره حجر، شعرا، ص و ق مردمی به نام اصحاب ایکه نامیده شده‌اند که حضرت شعیب (ع) بر آنها مبعوث شد و با موعظه و اندرز خواست تا آنها را از عذاب الهی بیم دهد ولی تکذیب کردند. ظاهراً قوم مدین و اصحاب ایکه دو گروه بودند در مجاورت و نزدیکی به هم که آن حضرت پس از این که مأمور ارشاد مردم مدین شد طبق دستور دیگر الهی مأمور تبلیغ اصحاب ایکه نیز گردید. خداوند حضرت شعیب (ع) را از میان مردم مدین به پیامبری برانگیخت تا او مردم را از لجنزار تباهی‌ها برهاند و به سوی توحید و صفا و صمیمیت دعوت نماید (هود، ۱۴؛ عنکبوت، ۳۶). ولی چنانکه از بعضی روایات استفاده می‌شود هم قوم مدین و هم قوم ایکه از اطاعت او سرپیچی کردند و دچار عذاب الهی گشتند (بحار الانوار، ۳۸۳/۱۲). در سوره اعراف آیه ۸۵ آمده است که: شعیب بر قوم مدین مبعوث بوده است و آنها را به پرستش خدای یگانه و وفای به کیل و وزن، دعوت کرده و از کم فروشی، قتنه و فساد و دوری از راه خدای متعال بر حذر داشته و می‌گوید که، اگر مؤمن باشید این برایتان بهتر است، سپس نعمتهایی که خداوند بر آنان ارزانی داشته است را یادآوری می‌کند. اما بزرگان قوم او که کفر و استکبار ورزیده بودند حضرت شعیب (ع) و کسانی را که ایمان آورده بودند تهدید به بیرون راندن از شهر می‌کنند مگر این که

Suez 6

its administrative centre, in the western Deccan of India. In British Indian times, these fell within the Bombay Presidency; within the Indian Union, they are now on the southeastern fringe of Maharashtra State.

The town (lat. 17° 43', long. 75° 56' E.) was an early centre of the Marāthās [q.v.]. In 718/1318 it came finally under the control of the Dihlī Sultans, being governed from Deogīrī or Dawlatābād [q.v.], then under the Bahmanīs, then oscillating between the 'Adil Shāhīs of Bīdĵapur and the Nizām Shāhīs of Ahmadnagar before being incorporated by Awrangzib into the Mughal Empire in 1078/1668. After possession by the Nizāms of Haydarābād, it passed towards the end of the 18th century to the Marāthās, but was conquered from the Pēshwā [q.v.] by General Munro in May 1818. The town still has some of its walls, which had eight gates, and still has an impressive fortress within their perimeter, begun in the late 8th/14th century by the Bahmanīs, but now dilapidated. In the early 20th century, the population of Shōlāpur town was roughly one-third Muslim and two-thirds Hindu; according to the 1971 census, the total population of the town was 398,361, but it is unclear what proportion of these were Muslims.

Bibliography: *Imperial gazetteer of India*², xxii, 295-307; J.N. Kamalpur, *The Deccan forts. A study in the art of fortification in mediaeval India*, Bombay 1961, 88-91; *Maharashtra State gazetteers. Sholapur District*, revised ed. Bombay 1977, 967-96. (C.E. BOSWORTH)

SHU'AYB, a prophet mentioned in the Qur'ān, who, on the basis of XI, 91, was understood to have come after Hūd, Šālīh and Lot (Lūṭ) [q.v.]. According to XXVI, 176-91, Shu'ayb was sent to the "People of the Thicket", *aṣḥāb al-ayka*, a group which is also mentioned in XV, 78, XXXVIII, 13, and L, 14. Furthermore, Shu'ayb is spoken of as sent to Madyan in VII, 85, XI, 84, 94-5, and XXIX, 36. This location is also mentioned in IX, 70, XX, 40, XXII, 44, and XXVIII, 22-3, 45. On the historical and geographic identity of these people and places, see Madyan SHU'AYB. As a result of the mention of Madyan in the context of Moses in Qur'ān, XX, 40, and esp. XXVIII, 22-8, the explanation arose in Islamic narratives (see al-Ṭabarī, i, 365, and most later exegetes) that Shu'ayb should be identified with (or be seen as the uncle of) Jethro (Yithrūn, Yathrā), the father-in-law of Moses mentioned in the Bible (Exod. iii, 1, iv, 18, xviii, 1-12) and referred to, but unnamed, in the Qur'ān.

The story of Shu'ayb, especially as told in Qur'ān, VII, 85-93, XI, 84-95, and XXVI, 176-91, follows the standard Qur'ānic narrative outline of prophetic history (see the analysis of the three versions in J. Wansbrough, *Qurānic studies: sources and methods of scriptural interpretation*, Oxford 1977, 21-5). After his call by God, Shu'ayb preached monotheism, honesty in commerce and the necessity for order in the world and not hindering those who believe in God. The leaders of the community rejected him and threatened to expel him and his followers; they also considered stoning him, restrained only because he was one of them. An earthquake (so *radjfa* is commonly glossed; *sayha*, "shout" and *zulla*, "overshadowing" are also mentioned) destroyed their homes and the community, but Shu'ayb and his followers survived.

Bibliography: Ṭabarī, i, 365-71, tr. W.M. Brinner, *The history of al-Ṭabarī*, ii, *Prophets and patriarchs*, Albany 1987, 143-7 (mainly exegetical expansion of the Qur'ānic elements of the story), and i, 458-63, tr. Brinner, *ibid.*, iii, *The children of Israel*, Albany

1991, 43-8; J. Horowitz, *Koranische Untersuchungen*, Leipzig 1926, 93-4, 119-20, 138, for references to pre-Islamic sources; H. Speyer, *Die biblischen Erzählungen im Qoran*, Gräfenhainichen 1931, 249-54; S. Sycz, *Ursprung und Wiedergabe der biblischen Eigenamen im Koran*, Frankfurt 1903, 38-40; further cited in the article Madyan SHU'AYB, to which may be added C.E. Bosworth, *Madyan Shu'ayb in pre-Islamic and early Islamic lore and history*, in *JSS*, xxix (1984), 53-64. (A. RIPPIN)

SHU'BA B. AL-ḤADĪDĪDJ b. al-Ward, Abū Bistām al-'Atakī, a *mawlā* from Baṣra with the honorific *shaykh al-islām*, was an eminent scholar and collector of *ḥadīth* [q.v.]. Born during the years 82-6/702-7, his death from the plague is generally taken to have occurred in 160/776. Originally from Wāsiṭ, he came to live in Baṣra, where he sought out al-Ḥasan al-Baṣrī [q.v.]. Shu'ba is recorded to have studied *masā'il* (= juridical problems) with him, so if that is historical he may be assumed to have arrived there in or before 110/728, the year in which Ḥasan died. About Shu'ba's personal circumstances very little is recorded. He is said to have had a speech defect. He wore dirty, dust-covered clothes, and his ascetic lifestyle was highly praised; his generosity towards the poor is lauded in many reports.

Early in life Shu'ba was allegedly fond of poetry and he associated with the poet al-Ṭirimmāh (d. ca. 120/738 (?) [q.v.]), but the story goes that when he once heard the well-known *faḳīh* and *ḥadīth* collector al-Ḥakam b. 'Uṭayba (d. 112-15/730-3) transmit traditions from various masters, he was supposedly so struck with this that he henceforth began to gather *ḥadīth* himself. In due course he developed into Baṣra's most outstanding *ḥadīth* collector, seen in the honorary title *amīr al-mu'mīnīn fī 'l-ḥadīth* awarded him by a colleague ten years his junior, Sufyān al-Thawrī [q.v.]: On the other hand, Abū Ḥanīfa [q.v.] is said to have referred to Shu'ba, probably pejoratively, as the *ḥaṣhw al-miṣr* "the stuffing of the town".

Shu'ba is supposed to have heard traditions with large numbers of masters of whom al-Mizzī (*Tahdhīb*, xii, 480-6) records the names of more than 300, some 130 of whom are said to have hailed from Kūfa. The figure of 300 cannot be considered complete, for Ahmad Ibn Ḥanbal (d. 241/856 [q.v.]), *K. al-'ilal wa-ma'rifaṭ al-riḍā'āl*, ed. Ankara 1963, i, 126, 128, 160-3) mentions many others who are not even included in al-Mizzī's list. Upon inspection, more than half of these 300 turn out to be mere names of otherwise totally nondescript people, in other words, they may be thought of as *maḍjhūlūn*.

Alongside his reputation as a great *ḥadīth* transmitter, Shu'ba's fame lies also in his expertise in *ḍjarh wa-ta'dīl* [q.v.], the science of disparaging and declaring trustworthy *ḥadīth* transmitters, a science of which he is generally considered to have been the first exponent and which earned him the honorific *ḥabbān al-muḥaddithīn*, the steelyard of transmitters. There are numerous anecdotes in the sources describing him as particularly wary of *kaḍhib*, mendacity, sc. in *ḥadīth*. Thus he reproached the *kuṣṣās*, the story-tellers [see *kāṣṣ*], for having "added" to traditions. He is even recorded as having expressed the desire to drag a notorious *ḥadīth* forger, one Abān b. Abī 'Ayyāsh (d. 138/755), to the court of the local *kāḍī*.

It is a curious paradox that arguably the most famous tradition, which according to Muslim mediaeval scholarship deserves the qualification *mutawātir* [q.v.] (i.e. broadly authenticated), is in all likelihood due to Shu'ba: *man kaḍhaba 'alayya muta'ammidam jal-*

MAR 1997

Shu'ayb

97207

Shuayb

Prophets in the Quran

An Introduction to the Quran and Muslim Exegesis

Selected and translated by
BRANNON M. WHEELER

U.S. EYLOL 2006

Q 7:85 To Midian [we sent] their brother Shuayb. He said: "My people, worship God! There is no god for you other than he. A sign has come to you from your Lord. Be fair in weights and measures, do not cheat the people their things, and do not make spoil in the earth after it has been restored. This is good for you if you are believers. **86** "Do not sit on every path threatening and blocking from the way of God those who believe in him, seeking to make it crooked. Remember when you were small and he made you great. Consider how the punishment will be of those who spoil. **87** "If a group of you believe in that with which I was sent, and a group does not believe, be patient until God decides between us. He is the best of judges." **88** The leaders from among his people who were arrogant said: "Shuayb, we will cast away from us you and those who believe in you, or you will return to our religion." He said: "Even if we are despisers? **89** "Should we concoct a lie against God? If we returned to your religion after God has rescued us from it? We have no way to return to it unless God, our Lord, wills it. Our Lord encompasses all things with his knowledge. We trust in God. Our Lord, decide between us and between our people, with truth, for you are the best of those who make decisions." **90** The leaders of his people who did not believe said: "If you follow Shuayb then you are ruined." **91** The earthquake took them and morning found them lying face down in their homes. **92** Those who rejected Shuayb were as though they had never enjoyed their homes. Those who rejected Shuayb were the ones who were ruined. **93** Shuayb left them and said: "My people, I brought you the message of my Lord, and advised you well. How can I lament a people who do not believe?"

Q 11:84 To Midian [we sent] their brother Shuayb. He said: "My people, worship God. There is no god for you other than he. Do not use short weights and measures. I see you prosperous but I fear for you the punishment of an encompassing day. **85** "My people, be fair in weights and measures, do not cheat people their things, nor be insolent in the land as despoilers. **86** "What God leaves is best for you, if you were believers. I am not guardian over you." **87** They said: "Shuayb, do your prayers command you to make us leave that which our fathers worshipped, or doing with our property what we wish? Certainly you are forbear-

146-156

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	97207
Tas. No:	209 PRO-Q

 **continuum**
LONDON • NEW YORK
2002

...the Lord in

030. 2971
 ENC. 9

if the prophet Muḥammad himself was one of those who crossed over to the African side, sometime in the period which antedated his call around 610 C.E. (see also CARAVAN; TRADE AND COMMERCE).

Irfan A. Shahīd

Bibliography

Primary: al-Azraqī, Abū l-Walīd Muḥammad b. 'Abdallāh, *Akhbār Makka*, ed. R.S. Maḥās, 2 vols. in 1, Mecca 1965, i, 157-67; Ṭabarī, *Ta'rikh*, ed. Cairo, ii, 329, 343.
 Secondary: 'Abd al-Bāqī (s.v. *fulk*, *safīna*, *jāriya*, *bahr*, *riḥ*); W.W. Barthold, *Der Koran und das Meer*, in *ZDMG* 83 (1929), 37-43; A.F.L. Beeston, *Ships in a quranic simile*, in *JAL* 4 (1973), 94-6; L. Casson (trans.), *The Periplus Maris Erythraei*, Princeton 1989; Jeffery, *For. vocab.*, 229-30 (s.v. *fulk*); A.J. Wensinck, *The ideas of the Semites concerning the navel of the earth*, Amsterdam 1916 (for the post-qur'ānic tradition); M. Zemouli, *La navigation maritime chez les arabes à travers les textes du Coran et la poésie arabe*, in *Graeco-Arabica* [Proceedings of the 7th International Congress on Graeco-Oriental and Graeco-African Studies, Nicosia, 30 April-5 May 1996] 7-8 (2000), 605-22.

Shirt see CLOTHING

Shout see APOCALYPSE

Shu'ayb

-Roberto Tottoli

Name of a messenger mentioned eleven times in the Qur'an. His story is dealt with in a few passages (Q 7:85-93; 11:84-95; 26:176-91; 29:36-7) where his vicissitudes with his people are described. According to the Qur'an, Shu'ayb was sent to Madyan (Q 7:85; 11:84; 29:36; see MIDIAN). He exhorted his people (to whom, it is stated, a sign was sent; cf. Q 7:85; 11:88; see SIGNS) to believe in God (see BELIEF AND UNBELIEF) and he urged them not to cheat people by altering weights and measures (q.v.; Q 7:85; 11:84-5; 26:181-2; see also CHEATING). He also summoned them not to engage in cor-

rupt behavior (see CORRUPTION) nor to lurk on any road with the intent to threaten people (7:85-6; see THEFT). The Qur'an does not give further information about the acts to which these exhortations refer. The haughty elders of his people arrogantly refused, in the name of the religion of their fathers — even accusing Shu'ayb of being bewitched (see INSANITY) and challenging him and his followers to renounce their faith or be thrown out (Q 7:88). Elsewhere, in another verse, the people state that they refrain from stoning (q.v.) the prophet only out of respect for his family (Q 11:91). Shu'ayb obviously rejected their injunctions and invoked God to judge them and thereby establish who was on the correct path (Q 7:89; see PATH OR WAY). The judgment went in his favor, while those who opposed him were tragically punished. An earthquake seized them (Q 7:91; 26:37), a clamor (*al-sayḥa*, Q 11:94) or a black cloud (Q 26:189) befell the unbelievers within their habitations (see PUNISHMENT STORIES). Shu'ayb and those who believed were placed in safety (Q 11:94; see PROTECTION).

Q 11:89 gives an approximate chronology for Shu'ayb's mission, for in his preaching, Shu'ayb urges his people not to follow the fate of the peoples of Noah (q.v.), Hūd (q.v.) and Ṣāliḥ (q.v.), adding "the people of Lot (q.v.) are not far away from you [i.e. his people]." The Qur'an does not contain any other details of great significance that relate to the setting for Shu'ayb's life, with the exception of the name "al-Ayka" (also read as "Layka"; see READINGS OF THE QUR'AN; ORTHOGRAPHY) that is found at the start of a passage that tells of Shu'ayb (Q 26:176). This term is thus understood to be the name of the people to whom he was sent. This term should not be confused with the "people of al-Ayka" cited in other passages (Q 15:78; 50:14; cf. 38:13), who appear to be a different group than the

THE QUR'ANIC PROPHET SHU'AIB
AND IBN TAIMIYYA'S EPISTLE CONCERNING HIM

Bosworth C.E.

I

The Qur'anic story of Shu'aib forms one of the *mathānī* or "punishment stories", and appears in the Qur'an side-by-side with the stories about the missions of Abraham, Noah, Lot, Hūd, Ṣāliḥ, etc. There are four passages which mention Shu'aib and his mission: (1) *S. al-A'rāf* = vii. 83/85-91/93; (2) *S. Hūd* = xi. 85/84-98/95; (3) *S. ash-Shu'arā'* = xxvi. 176-91; and (4) *S. al-Ankabūt* = xxix. 35/36-36/37 1. The wording of the three extended passages here, (1), (2) and (3) is similar. In the case of (1), (2) and (4), Shu'aib is sent to the people of Midian with the "messages" (*risālat*) from God; in the case of (3) he is sent to the "People of the Thicket", *Aṣḥāb al-Aika*, who are further mentioned briefly as warnings to the heedless, in *S. al-Hijr* = xv. 78, *S. Ṣād* = xxxviii. 12/13 and *S. Qāf* = 1. 13/14. In all three of the extended passages, the unbelieving people are exhorted to give full weight, to use accurate balances and measures, not to defraud people, and not to work evil in the land, i.e. their sins are basically of an economic and commercial nature, considered as of such heinousness as to warrant God's wrath upon them. They reject Shu'aib's warnings, and are accordingly destroyed by a *rajfa*, interpreted by the commentators as an earthquake (passages 1 and 4); by a *ṣaiḥa* or shout (passage 2); or by a *yawm az-zulla* "day of overshadowing" (passage 3).

There were some difficulties for the Muslim commentators in identifying the Midianites with the "People of the Thicket," despite similarity of wording in the Qur'anic passages², for Shu'aib is described as an *akhū Madyan* in vii. 83/85, xi. 85/84 and xxix. 35/36, i.e. as a member of the same tribe, but not as a fellow-member of the

¹ In the Qur'anic references, the first verse number is that of the Flügel text, and the second that of the Egyptian "royal" Qur'an, in accordance with the dual system of numbering followed by Blachère for his Qur'an translation.

² There are certain details in passage 3 which do not appear in the other accounts: Shu'aib is stigmatised as a mere human being no different from the rest of his people, and as a being a figure bewitched, *musahhar*.

أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ

جزيرة العرب

الجزء الأول

سيرة هود وصالح وشعيب سليمان عليهم السلام
وأصحاب الأخدود وأصحاب الفيل

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphaneleri
no. : 14697-1
no. : 209 M.E.S.C

الأستاذ المساعد بقسم التاريخ الإسلامي
طالبات ، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة أم القرى (سابقاً)

الأستاذ المساعد بقسم التاريخ الإسلامي
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة أم القرى (سابقاً)

دار الوقف للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة - ش.م.م

طابع (45-51, 53 vd. 215-217)

كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الثانية
١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

دار الوقف للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة - ش.م.م
الإدارة والمطابع : المنصورة في الإسكندرية محمد عبده الحاجه لكتبة الآداب
٢٥٦٢٢٠ / ٢٥٦٢٢٠ / ٢٤٢٧٢١
المهتبه : امام كلية الطب ت : ٢٤٧٤٢٢ من ب.ب : ٢٢٠ تلس DWFA UN 24004

الجزء الثالث

قوم مدين

وسيرة شعيب عليه السلام

من هو شعيب عليه السلام ؟؟ ومن هم مدين ؟؟ وإلى من ينتسبون ؟؟
وأين كانوا ينزلون ؟؟ ومن أين أتوا ؟؟ ما مدى التمكن الذي تحقق لهم في أرض
الله ؟؟ وهل قامت لهم دولة ؟؟ وما هي الحدود التي كانت عليها ؟؟ وهل يمكن
تحديد زمن تقريبي لها ؟؟ هل يمكن التعرف على جوانب من تاريخهم العقائدي
والسياسي والاقتصادي والاجتماعي ؟؟ وما هي الدروس التي تعود على البشرية
عامة وعلى الأمة المسلمة على وجه الخصوص نتيجة معرفة أخبار شعيب عليه
السلام وقومه مدين ؟؟ .

تمهيد :

إذا حاولنا الإجابة على هذه الأسئلة ، ليس أمامنا من مصدر سوى القرآن
الكريم وما ورد في سنة النبي محمد ﷺ ؛ أما ما عدا هذين المصدرين ، فما ورد
فيها لا يعتد به كثيرا ، ولكن لا بد وأن نضع في الاعتبار ، أن القرآن نزل بلغة
العرب وقد خاطب أول ما خاطب العرب الذين عاشوا في الجزيرة العربية ؛ وذلك
يعنى أننا إذا أردنا أن نفهم هذا القرآن فليس أمامنا إلا اللسان العربي ، وما ورد
في المصادر العربية التي نزل القرآن بلغة أهلها .

وثمة شيء آخر ، أن القرآن وهو يحدث العرب بلغتهم ويذكر لهم أخبار
السابقين الذين عاشوا في الجزيرة العربية ، لا يخاطب بهذا الأمر أقواماً خالي الذهن
عن هؤلاء السابقين ، ولكن لا بد وأنه كان لديهم علما عنهم بما في ذلك مواقع

أصحابه عن دخول منازل ثمود إلا أن يكونوا باكين أو متباكين خشية أن يصيب
المسلمون ما أصاب الكافرين . قنع رأسه لئلا يرى ما خلفه الظالمون ، مجرد رؤية
المكان الذي كانوا يعيشون فيه أو الدخول عليهم نهي عنه رسول الله ﷺ
إلا أن يكون الداخل باكيا أو متباكيا خشية أن يصيبه ما أصابهم .

الزمن التقريبي لرسالة صالح عليه السلام وقيام دولة ثمود (عاد الثانية) :

من المؤكد أن رسالة صالح عليه السلام وقعت قبل عصر موسى عليه
السلام (أي قبل القرن الثالث عشر قبل الميلاد تقريبا) . يؤكد ذلك آية
من كتاب الله في قول الله عز وجل على لسان موسى وهو يعظ فرعون والملائ من
قومه مذكراً بتاريخ الأمم السابقة ومنهم ثمود قوم صالح . ﴿ وقال موسى
إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعا فإن الله لغنى حميد . ألم يأتيكم نبي الذين من
قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءهم رسالهم
بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لنفى شك
مما تدعوننا إليه مريب ﴾ (١) .

* * *



دراسيات تاريخية

من
القرآن الكريم
(١)

في بلاد العرب

دكتور

محمد بهومي مهران

أستاذ التاريخ القديم - كلية الآداب جامعة الإسكندرية
والمعار بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - كلية العلوم الإجماعية سابقا

طبع هذا الكتاب على نفقة جامعة
الإمام محمد بن سعود الإسلامية

١٩٨٠ هـ - ١٤٠٥ هـ 8 NISAN 1995

الفصل الثامن المدنيانيون قوم عيب

(289-308) تاريخي

وأما معبودات الثموديين - طبقا لروايات نصوصهم - فلعل أهمها «صلم Salm»، وقد رمزوا له برأس الثور، وكانت «تباء»، حوالى عام ٦٠٠ ق.م.، من أهم مراكز عبادته، هذا فضلا عن معبودات أخرى، منها «ود» - وهو أحد المعبودات العربية القديمة - ومنها «حدد - هدد» وشمس ومناة وكاهل وبعل وبعلة ويهو ورضو وعثيرة وهبل ويغوث وسين وغيرها، كما كان لهذه المعبودات سدنه يخدمونها، يعرف الواحد منهم باسم «قسو» أي «قس»^(١).

بقي أن نشير إلى أن هذه الكتابات الثمودية، إنما يرجع بعضها إلى القرن السابع قبل الميلاد، بينما يرجع البعض الآخر منها إلى ما بعد الميلاد - أي إلى عام ٢٦٧ م^(٢) - ومن هنا فقد ورد في بعضها (وهو النص رقم ٤٧٦) ذكر للسيد المسيح عليه السلام، إننا لا نعرف تاريخ هذا النص على وجه التحديد، فإنه - فيما يرى ليمان - أقدم دليل على انتشار المسيحية في شمال شبه الجزيرة العربية^(٣).

A. Van den Branden, op-cit, P.10

J. Welhausen, op-cit, P.P.14, 146

C.M. Doughty, Documents Epigraphiques Recueillis dans le Nord de l'Arabie, (٢) 1891

Enno Littmann, Jesus in Pre-Islamic Arabic Inscriptions, in the Muslim World, Vol. XI, 1950

Van den Branden, une Inscriptions Thamoudéennes, le Museon, LXIII, 1950, 1-2, (٣) PP. 47-51

Tarandı
A. T. Ü. C.

8



مجتبى الفتى

قصة سيدنا شعيب عليه السلام ودعوته لقومه

أحداثها وعبرها

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Emirbaş No	28234
Tasni No	209 FAK.K

الناشر
مكتبة وهبة
14 شارع الجمهورية - عابدين
القاهرة - ت - 3917470

قصة سيدنا شعيب عليه السلام ودعوته لقومه

أرسل الله تعالى إلى مدين أخاهم شعيباً يدعوهم إلى عبادة الله تعالى ويرشدهم إلى وجوب توحيده وتمحيص وحدته ، لأنه الذي لا إله غيره ولا معبود سواه ، وهذه الأخوة التي عبر عنها قوله: ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ (١) إنما كانت في النسب لا في الدين ، ومدين قيل : إنه اسم البلد ، وقيل : إنه اسم القبيلة بسبب أنهم أولاد مدين بن إبراهيم عليه السلام ، وهذا يتفق مع قولهم: إنما كانت الأخوة في النسب ، ومدين هذا صار اسماً للقبيلة ، وشعيب قد اختلف في نسبه ، فقيل : هو شعيب بن ميكيل بن يشجن - ذكره ابن إسحاق ، وقيل : شعيب بن يشخر بن لاوى بن يعقوب ، وقيل : شعيب بن نويب بن عيفا بن مدين بن إبراهيم ، وقيل : شعيب بن ضيفور بن عيفا بن ثابت بن مدين بن إبراهيم ، وقيل غير ذلك . قال ابن عساکر : ويقال : جدته - ويقال أمه - بنت لوط عليه السلام .

وقد حكى الله تعالى عن شعيب أنه أمر قومه بعبادة الله تعالى ونهاهم عن عبادة غيره ، وهذا أصل معتبر في جميع شرائع الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، إذ قال لهم: ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٢) ، وادعى النبوة إذ قال لهم: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ (٣) ، والمراد بالبيينة هنا المعجزة لأنه لا بد لدعى النبوة منها ، وإلا لكان متنبئاً لا نبياً ، فهذه الآية قد دلت على أنه قد حصل له معجزة دالة على صدقه ، فأما إن هذه المعجزة من أى أنواع كانت ، فليس في القرآن دلالة عليه ، كما لم يحصل في القرآن الدلالة على كثير من معجزات رسولنا محمد ﷺ . قال في الكشف: ومن معجزات شعيب عليه السلام أنه دفع لموسى عصاه ، وتلك العصا هي التي حاربت التنين ، وأيضاً قال لموسى : إن هذه

(١) الأعراف : ٧٣

(٢) الأعراف : ٨٥

(٣) الأعراف : ٨٥

24 SUBAT 1995

سوانح (117-126)

فتقدمت الملائكة إلى لوط عليه السلام آمرينه بأن يسرى هو وأهله من آخر الليل : ﴿ وَلَا يَلْتَمِسْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ ﴾ (١) ، يعنى عند سماع صوت العذاب إذا حل بقومه ، وأمره أن يكون سيره في آخرهم كالساقه لهم ، وقوله : ﴿ إِلَّا امْرَأَتَكَ ﴾ أى فإنها ستلتفت فيصيبها ما أصابهم ، فلما خرج لوط عليه السلام ومعه ابنتاه لم يتبعه منهم رجل واحد وقد حل بهم العذاب ولذلك قال: ﴿ فَلَمَّا جَاءَ امْرَأَتَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سَجِيلٍ مَنْضُودٍ * مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ ، وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبَعِيدٍ ﴾ (٢) ، قالوا : اقتلعهن جيريل بطرف جناحه من قرارهم وكئن سبع مدن بمن فيهن من الأمم ، فقالوا : إنهم كانوا أربعائة - وقيل : كانوا أربعة آلاف - وما معهم من الحيوانات وما يتبع تلك المدن من الأراضى والأماكن والمعتملات ، فرفع الجميع حتى بلغ بهن عنان السماء حتى سمعت الملائكة أصوات ديكتهم ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها ، قال مجاهد : فكان أول ما سقط منها شرفاتها ، وقد جعل الله مكان تلك البلاد بخرة متنتة لا ينتفع بها ولا بمانها ولا بالأراضى المتاخمة لها ، فصارت عبرة ومثلة وعظة وآية على قدرة الله وعظمته : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ * وَإِنَّهَا لِبَسْبِيلٍ مُقِيمٍ ﴾ (٣) وفي ذلك لعبرة : ﴿ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾ (٤)

* * *

(٢) هود : ٨٢ - ٨٣
(٤) سورة ق : ٣٧

(١) هود : ٨١
(٣) الحجر : ٧٥ - ٧٦

نهاية الأرب

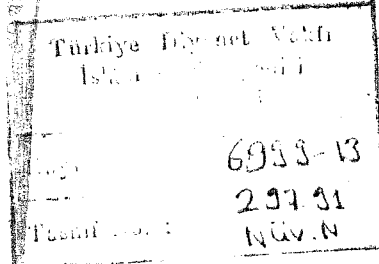
٢

فنون الأدب

تأليف

شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب التويري

Pia tein 'lavandy
M. 82



١٧٧ - ٧٢٢ هـ

السفر الثالث عشر

نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب

مع استدراقات وفهارس جامعة

وزارة الثقافة والإرشاد القومي
المؤسسة المصرية العامة
للتأليف والترجمة والطباعة والنشر

قال : كان في بني إسرائيل رجل يقال له : ذو الكفل ، لا يترع عن ذنب عمله ، فأتبع امرأة فأعطاهما ستين دينارا على أن تعطيه نفسها ، فلما قعد منها مقعد الرجل من المرأة أرعدت وبكت ، فقال : ما يبكيك ؟ قالت : من هذا العمل ما عملته قط . قال : أكرهتك ؟ قالت : لا ، ولكن حملتني عليه الحاجة . قال : اذهبي فبهي لك . ثم قال : والله لا أعصى الله أبدا . فمات من ليلته . فقيل : « مات ذو الكفل » فوجدوا على باب داره مكتوبا : إن الله قد غفر لذي الكفل . وقال أبو موسى الأشعري - رضي الله عنه - إن ذا الكفل لم يكن نبيا ولكنه كان عبدا صالحا ، تكفل بعمل رجل صالح عند موته ، فكان يصلي لله تعالى في كل يوم مائة صلاة ، فأحسن الله - عز وجل - عليه الشاء .

وقيل : كان رجلا عقيفا ، تكفل بشان رجل وقع في بلاء ، فأنجاه الله تعالى .
وقيل : ذو الكفل ، هو إلياس النبي عليه السلام .
وقيل : هو زكريا النبي عليه السلام ، والله تعالى أعلم .

الباب السابع من القسم الثاني من الفن الخامس

في خبر شعيب النبي عليه السلام

هو شعيب بن صناع بن عفا بن ثابت بن مدين بن إبراهيم عليه السلام .

قال : وعاش مدين عمرا طويلا ، وكان قد تزوج امرأة من العالقة فولدت له أربعة بنين ، وسلبوا فكثرت عددهم في حياة مدين ، فلما رأى كثرة عقبه جمعهم وأشار عليهم أن يبنوا مدينة ويحصنوها من العالقة ، ففعلوا ذلك ، وجعلوا أبوابها من الحديد ، وسموها مدين باسم أبيهم ، وجعلوها محال لقبائلهم ، فرغبت البائلة

في صورة شيخ فقير حين أخذ مضجعه للقائلة ، وكان لا ينام بالليل إلا تلك النومه ، فدق الباب ، فقال : من هذا ؟ فقال : شيخ مظلوم . ففتح الباب ، فجعل يقص عليه قصته . فقال : إن بيني وبين قوم خصومة ، وإنهم ظالموني وفعلوا وفعلوا وفعلوا ، وجعل يطول عليه حتى حضر الروح وذهبت القائلة ، فقال له : إذا رحمت فإني قد أخذ بحقك . فأنتاطق وراح ، فكان في مجلسه ، فجعل ينظر هل يرى الشيخ ؟ فلم يره ، فلما رجع وأخذ مضجعه أتاه ودق الباب ، فقال : من هذا ؟ قال : أنا الشيخ المظلوم . فقال : ألم أقل لك : إذا قدمت فأتني . قال : إنهم أخبث قوم إذا عرفوا أنك قاعد قالوا : نحن نطيعك ونعطيك حقتك ، وإذا قتت جمدوني .

قال : فانطلق ، فإذا رحمت فأتني ، فقالت القائلة ، فراح فجعل ينظر فلا يراه وشق عليه الناس ، فقال لبعض أهله : لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أتاه فإني قد شق على الناس . فلما كانت تلك الساعة جاء فلم يأذن له الرجل ، فنظر فرأى كوة في البيت ، فتسورها فإذا هو في البيت ، وإذا هو يدق الباب من داخل ، فأستيقظ ذو الكفل ، وقال : يا فلان ، ألم أمرك ألا تأذن لأحد علي ؟ فقال : أما من قبلي فبأيت ، فأنظر من أين أتيت .

فقام إلى الباب فإذا هو مغلق والرجل معه في البيت ، فقال له : أتأمم والخصوم ببابك ؟ فقال : فعلتها يا عدو الله . قال : نعم ، أعيتني في كل شيء ففعلت ما ترى لأغضبك ، فغضبك الله مني ، فسئمت ذا الكفل ، لأنه متكفل بأمر فوفى به .

وروى التلطي أيضا بسند رفته إلى ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يحدث حديثا لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين لم أحدث به ، سمعته منه أكثر من سبع مرات .

(كتاب)

نَزَاهَةُ الْأَنْبِيَاءِ

لِلشَّيْخِ الشَّرِيفِ الرَّضْوِيِّ الْهَدَيْدِيِّ

Swayb (64-67)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphanesi	
Kayıt No. :	10974
Yasniif No. :	297-4 MUR-T

1988

منشورات

مؤسسة الأعلی للطبوعات
بيروت - لبنان
ص.ب. ٧١٢٠

8 MAYIS 1991

— ٦٤ — * نَزَاهَةُ شَعِيبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ *

— ٦٥ — * فِي قَوْلِ شَعِيبٍ (ع) اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا *

وتوبوا إليه وهذان الحرفان قد يتسدا خلجان فيقوم أحدهما مقام الآخر ورابعها أن يريد استغفروه قولاً ونطقاً ثم توبوا إليه لتسكنوا بالتوبة فاعلمين لما يسقط العتاب ولا تقتصروا على القول السدى لا يقطع على سقوط العتاب عنده ؛ وخامسها ؛ أنه خاطب المشركين بالله تعالى فقال لهم استغفروه من الشرك بمفارقتهم توبوا إليه أي ارجعوا إلى الله بالطاعات وأفعال الخير لأن الانتفاع إليه بذلك لا يكون إلا بتقديم الاستغفار من الشرك ومفارقتهم والتائب والائب والتائب بمعنى واحد ؛ وسادسها ؛ ما أوصى إليه أبو علي الجبائي في تفسير هذه الآية لأنه قال أراد بقوله استغفروا ربكم ثم توبوا إليه أي اقموا على التوبة إليه لأن التائب إلى الله تعالى من ذنوبه يجب أن يكون تائباً إلى الله في كل وقت يذكر فيه ذنوبه بعد توبته الأولى لأنه يجب أن يكون مقيماً على الندم على ذلك وعلى العزم على أن لا يعود إلى مثله لأنه لو نقض هذا العزم لكان عازماً على العود وذلك لا يجوز وكذلك لو نقض الندم لكان راضياً بالمعصية مسروراً بها وهذا لا يجوز وقد حكينا القاطن باعياها وحمله على هذا الوجه أنه أراد التكرار والتاكيد والامر بالتوبة بعد التوبة كما يقول أحدنا الغيرة اضرب زيداً ثم اضرب وافعل هذا ثم افعل وهذا الذي حكيناه عن أبي علي في صدر هذه السورة لأنه قال هناك وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان معناه استغفروا ربكم من ذنوبكم السابقة ثم توبوا إليه بعد ذلك من كل ذنب يكون منكم أو معصية وهذا ليس بشيء لأنه إذا حمل الاستغفار المذكور في الآية على التوبة فلا معنى لتخصيصه بما سلف دون ما يأتي لأن التوبة من ذلك اجمع واجبة ولا معنى أيضاً لتخصيص قوله ثم توبوا إليه بالمعصية المستقبلة دون الماضية لأن الماضي والمستقبل مما يجب التوبة منه فالذي حكيناه أو لاعتنه أشق وأولى (مسئلة)

يحسن التخيير بين اللذة وما جرى مجرى ما ليس بالمال ولا ضرر من الالم الذي تقابله المنافع وليس بعد هذا الاقول من يوجب فعل اللذة لكونها نفماً وهذا مذهب ظاهر البطلان لاجابة بنا الى الكلام عليه في هذا الموضوع ؛ فان قيل ؛ ما أنكرتم ان يكون الاستصلاح بالالم اذا كان هناك ما يستصلح به وليس بالمال يجري في التبيح والعبث مجري من بدل المال لمن يتحمل منه ضرب المقارع ولا غرض له الا ائصال المال في ان ذلك عبث قبيح ؛ قلنا ؛ اما قبيح ما ذكرته ذكرته فالوجه فيه غير ما ظنفته من ان هناك ما يقوم مقامه في الغرض لانا قد بينا ان ذلك لو كان هو وجه القبح لكان كل فعل فيه غرض يقوم غيره فيه مقامه عبثاً وقبيحاً وقد عدلنا خلاف ذلك وانما قبيح بدل المال لمن يتحمل للضرب والغرض ائصال المال إليه من حيث حسن ان يبتدى بدفع المال الذي هو الغرض من غير تكليف الضرب فصار عبثاً وقبيحاً من هذا الوجه وليس يمكن مثل ذلك في الالم اذا قابله ما ليس بالمال لان ما فيه من الغرض لا يمكن الابتداء به

(شعيب عليه السلام)

مسئلة فان قيل فامعنى قوله تعالى في الحكاية عن شعيب عليه السلام واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه والتي لا يعطف على نفسه لاسيما بالحرف الذي يقتضى التراخي والمهلة وهو ثم واذا كان الاستغفار هو التوبة فما وجه هذا الكلام (الجواب) قلنا في هذه الآية وجوه ؛ اولها ؛ ان يكون المعنى اجملا المفترضة غرضكم وقصدكم الذي فيه تجرون ونحوه تتوجهون ثم توصلوا اليها بالتوبة والمغفرة اول في الطلب واخر في السبب ؛ وثانيها ؛ انه لا يمتنع ان يريد بقوله استغفروا ربكم أي سلوه التوفيق للمغفرة والمعونة عليها ثم توبوا إليه لان المسئلة للتوفيق ينبغي ان يكون قبل التوبة ؛ وثالثها ؛ انه اراد بهم الواو والمعنى استغفروا ربكم

مصطفى مراد الدبّاغ

القبائل العربية وسلاسلها في بلادنا فلسطين

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

suayb
27-36

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Kütüphaneleri	
yıl No. :	10336
snif No. :	976.94 DEB. B

المؤسسة
العربية
للدراسات
والنشر

المؤسسة العربية
للدراسات والنشر

الطبعة الثانية

١٩٨٦

مدین وشعیب

اختلف النسابون في نسب هذه القبيلة العربية ، فمنهم من رأى انهم من العرب البائدة (١) ومنهم من قال انهم من أعقاب «مدين بن ابراهيم النبي» من زوجته «قطورا بنت يقظن» الكنعانية (٢) . وذكر آخرون انهم جماعة من الهكسوس وانهم من اصل قبيلة من الميينيين (٣) وقال غيرهم انهم والاسماعيليون من فرع واحد (٤) .

كانت مساكنهم في ديار بئر سبع وسيناء وفي المنطقة التي تمتد من العقبة ومعان الى مصب وادي الحمض (٥) .

- ١ - المسعودي : مروج الذهب ١٢٨/٢ ، دار الاندلس بيروت ١٩٦٠ .
- نهاية الارب للقلقشندي ص ١٢ القاهرة ١٩٥٩ . سماء العهد القديم «المديانيين» . و«مديان» اسم سامي معناه «محكمة» .
- ٢ - سفر التكوين : ٤٢/٢٥ .
- ٣ - تاريخ العرب قبل الاسلام : ٣١٤/١ بغداد ١٩٥٠ والميينيون من العرب البائدة نزواوا فلسطين في عهدها الكنعاني عاشت دولتهم في اليمن وازدهرت .
- ٤ - تاريخ العرب المتقدم ذكره ٣٢٤/١ . والاسماعيليون الاسم القديم والاول للعرب المستعربة التي تدعى ايضا بالعدنانيين .
- ٥ - وادي الحمض : من وديان الحجاز الشتوية ينتهي في البحر الاحمر للجنوب من ميناء «الوجه» .

بلادنا فلسطين في القرن الثاني عشر قبل الميلاد وكثيرا ما اتفقوا مع جيرانهم من موآبيين ومدينين وغيرهم من سكان البلاد في محاربة العدو المتغير ولكن الضربات التي أنزلها الملك «داود» وغيره من زعماء اليهود بالعمالقة أدت الى تضعفهم . وآخر ذكر لهم في العهد القديم يعود الى الملك حزقيا (٤) (في نحو ٧١٥ - ٦٨٧ ق م) ويبدو انهم اندمجوا مع غيرهم من القبائل العربية من سكان البلاد .

وقد اتينا على ذكر العمالقة بإسهاب في ج ١ ق ١ من بلادنا فلسطين فارجع اليه .

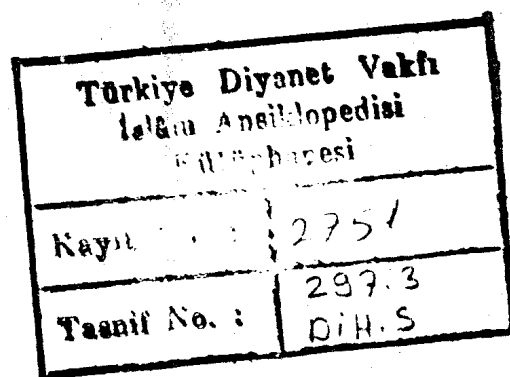
SHAH WALIYULLAH'S
TA'WIL AL-AHADITH



Suayb (38)

Rendered into English
by
G. N. JALBANI
Formerly Professor of Arabic
University of Sind

20 MAYIS 1991



SH. MUHAMMAD ASHRAF
KASHMIRE BAZAR LAHORE (Pakistan)

38

JETHRO

Jethro (Shu'aib) was a true believer and obedient to his Lord. His people made mischief in the land and wronged people in their rights, and adopted corrupt practices. The wronged were crying for help, but no help was given to them. They had forgotten their belief in God and the Hereafter completely. Then the wisdom of God required that He should reveal to Jethro that he should warn them and apprise them of what He was going to do with them, and inform them of His curse upon them. But when his warning did not profit them at all, the Divine wisdom lay in wait; till when the rain was withheld from them for a long time and the matter of the earth also was held back and the heat grew strong, the command of God came for execution. A hot wind blew over them, and then it was further intensified with the result that it turned into fire. They were then frightened and destroyed.

Then Jethro returned as a believer, obeying his Lord as before. That agitation, however, disappeared from him which was caused in his mind by his contention with the unbelievers and his giving warning to them, the reason being that he came to know that the sending of curse upon them had already been decided in the Sublime Assembly. He used to take delight in the frequent descent of the Divine states upon his heart and, therefore, wished that, at least, some of his people could believe if some did not.

قصة القارت

تأليف

محمد أبو الفضل إبراهيم

محمد أحمد جاد المولى

السيد شحاتة

على محمد البجاوي

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م

الطبعة الثالثة عشر

Suayb

123-127

08 MAYIS 1991

فيها زيادة قصص وضبط، وشرح، وتعليق
حقوق الطبع محفوظة للمؤلفين

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi Ünvanlı	
Kitap No. :	1525
Kitap No. :	892.7 KAS.K

مكتبة
دار الشراة
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

شعيب

كان أهل مدين يسكنون أرض ممان ، من أطراف الشام ، وكانوا يكفرون بالله ، ويشركون به ؛ إذ عبدوا الأيكة^(١) من دونه ، وصاروا يبغضون الناس أشياءهم ، « وإذا اكتألوا^(٢) على الناس يستوفون ، وإذا كالوهم^(٣) أو وزنوهم يخسرون » .

بعث الله فيهم شعبياً رسولاً ، وآزره بالمعجزات ، وأيده بالبينات ؛ فدعاهم إلى عبادة الله وحده ، وأمرهم بالعدل ، وحذرهم عاقبة الظلم ، وذكّرهم نعمة الله عليهم ؛ إذ كثرتهم بعد قلة ، وأغناهم بعد فقر ، ثم خوفهم نعمة الله وعذابه إن لم يتبعوا ما أرشدهم إليه ودلهم عليه .

فاستهزأوا بقوله ، وسخروا منه ، وتهكوا به ، وقالوا : يا شعيب ، أصلاتك تأمرك أن نعبد غير ما كان يعبد آباؤنا الأقدمون وأسلافنا الأولون ، وتنهك أن تعامل الناس كما يحب ونشعئ ؛ فنذع ما درجنا عليه ، ونشأننا فيه ، وكثرت أموالنا من طريقه !

كيف تنهانا عن دين ألفتناه ، وشرع ورثناه ، وأنت الراجح عقلاً ، اللديد رأياً ، الواسع حلاً ؟ !

(*) الأعراف ٨٥ - ٩٣ ، ود ٨٤ - ٩٥ ، الشعراء ١٨٦ - ١٩١ ، الضحى ٣٦ - ٣٧ .

(٢) الأيكة : غيضة تثبت الشجر .

(٣) اكتألوا : إذا كان لهم حق بالسكيل أو الوزن .

(٤) كالوهم : إذا كان للناس حق عندم في مكيل أو موزون .

وقطعت العير طريقها ، وجاء البشير ، فأبى التميمي على يعقوب ، فإذا بصره قد عاد ، ورؤشه قد تاب ، وقصوا عليه قصتهم ، وحدثوه بما كان من أمرهم ، ثم طلبوا إليه المغفرة والرضوان .

قال يعقوب : لست أملك من أمركم شيئاً ، أو أستطيع لكم من عذاب الله دفماً ، ولكنني أستغفر لكم ربي وهو الغفور الرحيم ، زموا^(١) إبليسكم ، وأجمعوا إرادتكم ، وهياً بنا إلى ساحة العزيز .

ورأى يوسف أبويبه في ساحته ، وحولها أحد عشر من إخوته ، والجميع يسجدون له معظمين ، ويقفون بين يديه خاشعين ؛ فرفع يديه إلى السماء - شاكراً - أنعمه ، ذاكراً فضله - وهو يقول : (رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الصَّالِحِينَ)^(٢) .

Tasarruf
A. 7361

سميح عايط الزين



26 SURAT 1995

مجمع البيان الحديث

قصص الأنبياء
في القرآن الكريم

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi İ.Ü.Üpranesi	
Demirbaş No:	23274
Tasnif No	209 ZEY.K

الشركة العالمية للكتاب



الشركة العالمية للكتاب ش.م.ل.
طباعة - دفتر - توزيع

دار الكتاب العربي - مكتبة التدریس
دار الكتاب العربي - المركز العربي
دار العالم الإسلامي - دار الكتب الإسلامية
دار الكتاب العربي - دار الأوقاف الإسلامية

Şuayb (391-401)

الإدارة العامة
المسكن - مستشفى الأناضول الطبقي
مساكن 249055 - 249370 - ص 2171
مساكن LE 22810 - بيروت، لبنان
بتمت - لبنان

المستودعات
مساكن 20122



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الرابعة
منقحة

١٩٨٨ - ١٤٠٨ م

شعيب عليه السلام

كان أهل مدين عرباً يسكنون أرض معان من أطراف بلاد الشام ، وكانوا مشركين ، عابدين للأيكه : (وهي واحة تغص بالشجر والزرع) .

كانت لديهم عادة سيئة . يتقصون المكيال ويتلاعبون بالميزان ؛ فلا يعطون الحق أصحابه ؛ وهذه العادة تمس نظافة القلب واليد ، مثلما تمس كمال المروءة والشرف ؛ وقد درجوا على هذه الرذيلة وفي ظنهم أن بخس الناس أشياءهم ، وانتقاص حقوقهم هي أنواع من المهارة والحذق في البيع والشراء ، وضروب من الحنكة والدهاء ، في الأخذ والعطاء ..

فبعث الله إليهم نبياً منهم ، هو شعيب الذي أعطاه الله ميزة المخاطبة الحسنة ، والأسلوب البليغ المقنع ، حتى قيل بأنه خطيب الأنبياء .

وقد دعا قومه ، قبل كل شيء ، إلى عبادة الله الواحد الأحد ونبد الوثنية ، ثم أوصاهم بإقامة العدل .. فلا غش ، ولا تلاعب

دراسة في التفسير المولوي

للفصص القرآني

Diaicin
Harandi
M. Demirci

Suayb (259-279)

08 MAYIS 1990

تأليف
الدكتور محمد جمال العمري

أستاذ الدراسات القرآنية والبصيرية المعاصرة
بكلية الآداب - جامعة الزقازيق

Turkish Library	
Yıl No.	6816
Kitap No.	297-21
UHF. D	

النشر مكتبة الخانجي بالقاهرة
1986

الفصل الثامن

نبي الله شعيب .. وأصحاب الأيكة

• من هو شعيب؟ .. ومن هم أصحاب الأيكة؟

اسمه .. شعيب بن ميكيل بن يشجر ، واسمه بالسريانية : يثرون

كان يطلق عليه خطيب الأنبياء لبلاغته ، وقوة لسنه ، وفصاحة عبارته ،
وجزالة موعظته ، بعثه الله إلى مدين ، ومدين تطلق على القبيلة ، وعلى المدينة ،
وهي التي يقرب (مُعان) من طريق الحجاز . قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ
وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْتَفُونَ ﴾ [الفصص : ٢٣]

• قال محمد بن إسحاق : إن أهل مدين من سلالة مدين بن إبراهيم
الخليل عليه الصلاة والسلام .

• وقد عُرف أهل مدين في القرآن بأنهم « أصحاب الأيكة » والأيكة هي
الغوطة التي يكثر فيها الشجر ، وقد كانوا يجمعون بين الزراعة والتجارة ، وأراضيهم
كانت كثيرة الأشجار ، وافرة الثمار ، وفيها الحدائق والبساتين الغناء ، ولذلك سما
أصحاب الأيكة ، وكانوا يعيشون حياة الرفاهية والنعيم .

وكانوا على دين سيدنا إبراهيم - ﷺ - الإسلام ، ولكنهم لم يَطلُبْ بهم
العهد حتى خرجوا عن الملة الحنيفية ، وغيروا وبدلوا وكفروا بالله ، وانحرفوا عن
الصراط المستقيم ، وكانت قد فشت فيهم منكرات عديدة ، أبرزها : التطفيف في
المكاييل والموازين ، فكانوا يخسون الناس أشياءهم ، ويفسدون في الأرض ،
ويأكلون أموال الناس بالباطل .

وللتشويق إلى سماع الأخبار دون سامة أو ملل وأما قصة يوسف - عليه السلام -
فقد ذكرت حلقاتها هنا متتابعة بإسهاب وإطناب ، ولم تكرر في مكان آخر
كسائر قصص الرسل ، لتشير إلى « إعجاز القرآن » في الجميل والمفصل ، وفي
حالتى الإيجاز والإطناب ، فسبحان الملك العلي الوهاب .

• قال القرطبي : ذكر الله أفاضل الأنبياء في القرآن ، وكررها بمعنى
واحد في وجوه مختلفة ، وبألفاظ متباينة ، على درجات البلاغة والبيان ، وذكر قصة
يوسف - عليه السلام - ولم يكررها ، فلم يقدر مخالف على معارضة المكرر ، ولا
على معارضة غير المكرر ، والإعجاز واضح لمن تأمل ، وصدق الله ﴿ لَقَدْ كَانَ
فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾^(١)

• أضف إلى ذلك .. أنه قد يكون السبب ما فيها من تشبيب النسوة
بيوسف ، وتضمن الإخبار عن حال امرأة ونسوة ، افتتن بأبدع الرجال جمالا ،
وأرفعهم مثالا ، فناسب عدم تكرارها لما فيه من الإغضاء والستر عن ذلك .

• وأيضا - أن القصة اختصت بحصول الفرج بعد الشدة ، بخلاف غيرها
من القصص ، فإن مآلها إلى الوبال ، كقصة إبليس ، وقوم نوح ، وقوم هود ،
وغيرهم ، فلما اختصت قصة يوسف بذلك ، اتفقت الدواعي على عدم تكرارها .

• ووجه آخر ذكره المفسرون ، أن القرآن إنما كرر قصص الأنبياء ،
وساق قصة يوسف مساقاً واحداً - إشارة إلى عجز العرب ، كأن النبي -
ﷺ - قال لهم : إن كان من تلقاء نفسي تصديره على الفصاحة ، فافعلوا في
قصة يوسف ما فعلت في قصص الأنبياء .

181973

Shu'ayb

265 JOHNS, A.H. Shu'ayb, orator of the prophets:
reflections on Qur'anic narrative. *Journal of Qur'anic
Studies*, 13 ii (2011) pp.136-148.