190011		DİA

TAASSUP

Madde Yayınlandıktan Sonra Gelen Doküman **21.08.2017**

Hillman, Arye L.
An economic perspective on radical Islam .-- Peeters, Leuven, 2013 : Radical Islam and international security: challenges and responses
Edit. Hillel Frisch and Efraim Inbar , pp. 44-69,

Taassup (190011)

31 Mart 2017

taʿaṣṣub – fanaticism

AB

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

12 Nisan 2017

The Muslim concept

The meaning of *taʿaṣṣub* includes extremism; the realisation of one's ambitions through crudeness and violence; the complete rejection of anyone with a different opinion; the denigration of anybody who follows a different conviction, even if they are right. The word also means the support of one's own relations, group or fellow believers, irrespective of whether they are right or not, whether they are acting properly or not. Thus *taʿaṣṣub* is the opposite of *tasāmuḥ* whose meaning is tolerance, patience with others. *Taʿaṣṣub* refers to a certain kind of closed thinking, ossified views, the rejection of other people, a refusal to accommodate or agree with others, and an inflated sense of enthusiasm for the *ʿaṣabiyya* (q.v.) and one's own flesh and blood[1].

Fanaticism has been at the centre of attention of the generation of the so-called Arab renaissance (*nahḍa*). For example, in a significant article about fanaticism and tolerance, published in 1874, Adīb Isḥāq (d. 1885) defined fanaticism as extreme exaggeration of religious or other conviction, which might even go as far as violence against those of a different belief or conviction[2]. By contrast, Jamāl al-Dīn al-Afghānī (d. 1897) defended fanaticism (*taʿaṣṣub*) if it referred to the bond between people belonging to the same religion or sharing the same fundamental principles of faith, as long as they didn't go too far; he considered such a force a positive feature, contributing to the improvement of humanity[3].

In present-day Arabic lay discourse, Isḥāq's definition prevails. In this regard, Jābir ʿUṣfūr defines *taʿaṣṣub* as an individual's consciousness of such intensity that he is unable to recognise any perspectives other than his own, rendering him incapable of stepping beyond, or engaging in a debate about, his views. Holders of all opinions different from his own are to be annihilated through moral or physical violence[4].

Contemporary Islamist discourse, however, follows al-Afghānī's definition, refusing to criticise religious overzealousness (*taʿaṣṣub*). For instance, M. al-Ghazālī (d. 1996) asserts that, despite the laws and traditions connected with it, from the point of view

ADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKÜMAN

1 ʿĀdil al-Damkhī: al-Taʿaṣṣub: Maẓāhiruhu, asbābuhu, natāʾijuhu, *Muʾtamar al-wasaṭiyya manhaj ḥayāt*, Kuvait (Wizārat al-awqāf al-Kuwaytiyya), 2005, pp. 1–2.

2 Adīb Isḥāq: al-Taʿaṣṣub wa ʾl-tasāhul, in *Aḍwāʾ ʿalā ʾl-taʿaṣṣub*, Bejrūt (Dār amwāj), 1993, p. 13.

3 Jamāl al-Dīn al-Afghānī: al-Taʿaṣṣub, in *Aḍwāʾ ʿalā ʾl-taʿaṣṣub*, p. 30.

4 Jābir ʿUṣfūr: *Ḍidda ʾl-taʿaṣṣub*, Cairo (al-Hayʾa al-miṣriyya al-ʿāmma li-ʾl-kitāb), 2000, p. 25.

91-96

Muslim Political Theory: a Comparative Terminological Investigation, edit. Miklos Maroth, Piliscsaba: The Avicenna Institute of Middle Eastern Studies, 2010. **İSAM Dn. 246501**

سلسلة الندوات

أعمال ندوة تطور العلوم الفقهية

النظرية الفقهية والنظام الفقهي

Türkiye Diyanet Vakfı
İslam Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 239857
Tas. No: 297-5
AMAAN
16 Ekim 2016

المنعقدة خلال عام:

15 - 18 جمادى الأولى 1433هـ/ 7-10/4/2012م

1434/2013 Uman

331-354

نظرية التعسّف في استعمال الحقّ في الفقه الإسلامي

Taassup 15001

د. سعيد بن عبد الله العبري
(قسم العلوم الإسلامية بكلية التربية،
جامعة السلطان قابوس، في سلطنة عُمان)

MADDE YAYIMLANDIKTAN SONRA GELEN DOKUMAN

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله الذي بعث في الأميين رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين، والصلاة والسلام على خير المرسلين، وقائد الغر المحجلين، محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد؛

فقد دأب الفقهاء الأعلام على استنباط الأحكام الشرعية، وتقعيد القواعد الفقهية، وتأصيل المسائل الفرعية، فتكونت المدارس الفقهية، والفقه الإسلامي يواكب كل عصر، ويتجدد الفقه، بجعله يرفل في ثوب جديد من النظريات الفقهية تسهل استنباط الأحكام منها، وتييسّر للفقيه الاجتهاد في كل واقعة ونازلة جديدة، كما أنها تيسّر لمقنني الفقه الإسلامي الاغتراف منها، ولقد اقتضت طبيعة التدرج المنطقي الانتقال من الجزئيات إلى الكليات، ومن الإفراد إلى التركيب، ومن الأحكام الجزئية إلى النظريات العامة، كما هو منهج الدراسة القانونية الحديثة.

لذا كان لزاماً علينا البحث عن نظريات الفقه الإسلامي، وما أكثرها، بالرغم مما يكتنف ذلك من صعوبات استقرائية في تتبع أحكام المسائل الفقهية في بحار الكتب القديمة المترعة بالثروة الفقهية الضخمة، التي تمتاز بخصوبتها ومرونتها وتغطيتها لاحتمالات متعددة، لا تقل عن أروع ما ابتكره الفكر القانوني الحديث، بل تفوقه أحياناً بالحرص على القيم الخلقية العالية والمصالح العامة.

وحينما ندرس بدقة وإمعان طائفة من النظريات الفقهية، يتجلى لنا إحكام الربط بين الحكم الشرعي وبين مصدره وأصوله وقواعده والنظريات الفقهية التي أدركها المجتهدون من مصادر الشريعة واتخذوها نبراساً لهم في الاجتهاد.

MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN
02 Eylül 2016

أدب الطفّ[1].

نعم، هكذا صارت تعزية الإمام الحسين عليه السلام ومآتمه مدرسة عظيمة، وفي مستوىٰ ثقافي رفيع، ومناراً عالياً يهتدي بها الناس إلىٰ سبيل النجاة، كيف لا، وهو عليه السلام مصباح الهدىٰ وسفينة النجاة.

نعم، صارت مآتم الحسين عليه السلام كذلك، رغم كلِّ التحدّيات التي لاقتها من الطغاة وأعداء الإسلام، وناصبي العداء لأهل البيت عليهم السلام.

ورغم جهل بعض الموالين الذين يُحدثون ضباباً وغباراً حول هذا المنار الوضيء.

فنسأل الله تعالىٰ أن يهدينا جميعاً للاستنارة بهذا المصباح الإلٰهي المنير، ويجعلنا من الفائزين بشفاعته وشفاعة جدّه الرسول الأعظم، وأبيه وأُمّه وأخيه عليهم آلاف التحيّة والسلام مدىٰ الدهور والأيّام.

مظانّ البحث:

يبحث عن التعزية في موضوع تجهيز الميّت، أي تغسيله وتكفينه ودفنه، وذلك إمّا في كتاب الطهارة بمناسبة تغسيل الميت، أو في كتاب الصلاة بمناسبة الصلاة علىٰ الميّت.

---

(١) منها كتاب «أدب الطفّ» أو «شعراء الحسين عليه السلام» للشهيد السعيد السيد جواد شبّر، والطفّ اسم آخر لـ «كربلاء» الذي استشهد فيها الإمام الحسين عليه السلام.

تعصُّب

لغة:

مصدر تعصَّبَ، وهو من عَصَب، أي شدّ، يقال: عصّب رأسَه، أي ربطه وشدّه بالعِصابة.

ـ وعَصَب القومُ بالرجل: أحدقوا به لحماية أو قتال.

والعِصابة: ما عُصِبَ به، وتطلق علىٰ العَمامة والتاج أيضاً.

والعِصابة: الجماعة من الناس، والخيل، والطير.

والعُصْبَة: العَشَرة من الرجال، أو ما بين العشرة إلىٰ الأربعين، وكلُّ جماعة متعاضدة، ملتفٌّ بعضها ببعض.

وعَصَبة الرجل: قرابته الذكور لأبيه، وبنوه وقومه الذين يعاضدونه وينصرونه، سُمّوا عُصْبَةً، لأنّهم أحاطوا به.

وفلان يتعصَّب لقومه: يدافع عنهم ويحامي ولو كانوا غير محقّين، والاسم: العصبيّة[1].

اصطلاحاً:

المراد به المعنىٰ الأخير، وهو الدفاع والمحاماة ولو كانوا علىٰ غير حقّ، وفي الحديث

---

(١) أُنظر: ترتيب كتاب العين، والصحاح، والنهاية (لابن الأثير)، والمصباح المنير، والطراز الأوّل: «عصب».

Muhammed Ali el-Ensari, el-Mevsuatü'l-fıkhiyyetü'l-müyessere: el-Mülhakü'l-usuli, c.IX, Kum: Mecmaü'l-Fikri'l-İslami 1436. İSAM DN. 242623

02 Eylül 2016
MADDE YAYIMLANDIKTAN
SONRA GELEN DOKÜMAN

وفي رواية أبي مسعود الأنصاري: قال ﷺ: «قولوا: اللهم صلّ علىٰ محمّد وعلىٰ آل محمّد، كما صلّيت علىٰ آل إبراهيم، وبارك علىٰ محمّد وعلىٰ آل محمّد، كما باركت علىٰ آل إبراهيم في العالمين، إنّك حميد مجيد...»[1].

وروىٰ ابن حجر عن رسول اللّٰه ﷺ قوله: «لاتصلّوا عليّ الصلاة البتراء، فقالوا: وما الصلاة البتراء؟ قال: تقولون: اللهم صلّ علىٰ محمّد، وتمسكون، بل قولوا: اللهم صلِّ علىٰ محمّد وعلىٰ آل محمّد»[2].

والذين أوروودوا هذه الأحاديث في كتبهم هم ـ مع الأسف ـ يبترون الصلاة علىٰ النبي ﷺ ولا يردفون معه الآل.

تسنيم القبر:

مع أنّ السنّة تسطيح القبر قالوا بتسنيمه؛ خلافاً لما عليه الشيعة تبعاً لأهل البيت ﷺ، كما تقدّم توضيحه في عنوان «تسنيم».

التختّم باليسار:

قد ثبت أنّ السنّة هو التختّم باليمين، لكن خالفوا ذلك، لأنّ أهل البيت ﷺ يتختّمون باليمين، كما تقدّم توضيحه في عنوان «تختّم».

وممّا تعصّب له بعض الشيعة، الجمع بين الصلاتين وترك إتيان الصلوات في الأوقات الخمسة، مع أنّه أفضل وكان الأئمّة من أهل البيت ﷺ علىٰ ذلك، وإنّما الجمع مباح لا مستحب.

والنماذج من ذلك في جميع المذاهب كثيرة[1]، هدانا اللّٰه جميعاً إلىٰ ما هو الصواب بحقّ محمّدٍ وآله الطاهرين.

تعصيب

لغة:

تفعيل من عصب، أي شدّ وطوىٰ الشيء بالشيء، ومنه العِصابة التي يُشدُّ بها الرأس.

وعَصَبَة الرجل: قرابته الذكور لأبيه، وبنوه[2].

وقد تقدّم توضيحه في «تعصّب».

اصطلاحاً:

استعمل في عدّة معان، من قبيل:

ـ شدّ الرأس بالعصابة.

---

(١) صحيح مسلم ١: ٣٠٥، كتاب الصلاة، باب الصلاة علىٰ النبي ﷺ بعد التشهد، الحديث: ٤٠٥.

(٢) الصواعق: ١٤٦.

(١) منها ترجيح المسح علىٰ الخفّين علىٰ غسل الرجلين في الوضوء مخالفة للشيعة. أُنظر التذكرة ١: ١٧٥.

(٢) أُنظر المصادر المذكورة في «تعصّب».

Muhammed Ali el-Ensari, el-Mevsuatü'l-fıkhiyyetü'l-müyessere: el-Mülhakü'l-usuli, c.IX, Kum: Mecmaü'l-Fikri'l-İslami 1436. İSAM DN. 242623

190011

TAASSUP

1 AHMET VEFA TEMEL, Kur'ân'a göre taassup, Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans, 2005

Teassub

bil Felsefen

التعصب ذمّ

Muhammed Muhammed el-Medeni
Mecelletul-Ezher XXII, 295-298

Taassub

Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, C.IV, s.89

Taassub

Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, C.I, s.
34, 354, 420, 444, 447, 491

Taassub

Reşit Rıza, Tefsirul-Menar, C.VII, s.665

190011 TAASSUP(?) 89-962558

Turbayh, Jirjī Anṭūnyūs.
(Ta'aṣṣub al-'unṣurī wa-al-dīnī fī al-Andalus wa-in'ikāsātuhu 'alá al-adab wa-al-asāṭir)
التعصب العنصري والديني في الاندلس وانعكاساته على الادب والاساطير / جرجس انطونيوس طربيه. -- الطبعة 1. -- [Beirut] : ج. أ. ظربية، 1986.
xi, 403 p. ; 24 cm. --
(سلسلة الابحاث الوجدية والتعصبية في الحضارتين العربية والاسبانية ; البحث

(Continued on next card)

89-962558

Turbayh, Jirjī Anṭūnyūs.
(Ta'aṣṣub al-'unṣurī ... Card 2)

Title page partially vocalized.
Thesis (duktūrāh dawlah)--Universite Saint-Joseph, Beirut, 1984.
Bibliography: p. 353-376.
Includes indexes.
$7.50 (U.S.)
Acquired only for LC.

Staatslehre, Soziologie, Wirtschaft, Erziehung, Sekten
TAASSUP - MUHAMMED ABDUH
2137. ʿAbduh, Muḥammad: At-Taʿaṣṣub / Muḥammad ʿAbduh. ʿUniya bi-naṣrihā Muḥammad Fuʾād Minqāra. - Miṣr : Maṭbaʿat al-Manār, 1930 = 1348 h. - 16 S.
Inhaltsangabe: Nationales Selbstbewußtsein und Rassismus im Islam. - Text arab. - In arab. Schrift 24 A 20688

14 HAZIRAN 1993

1 KASIM 199

14514. a. 21

ʿABDUH (Muḥammad)
Muhammed Abduh
Taassup
التعصب
al-Taʿaṣṣub. [A treatise on fanaticism. Edited by Muḥammad Fuʾād Minḳārah. Third edition.]
pp. 16.
Cairo, 1954.
8°.

"TAASSUB" ANKARA
İDA
İslâm ve taassub
Şerbasi, "Teşrielümeke...", c. 336-337

Taassub
(Hadisatı)

Kazvini, Mufid, 82-84

Müsamaha
Taassub

Abū Khalīl, Shawqī.
(Tasāmuh al-Islām wa-ta'aṣṣub Khuṣūmih)
تسامح الاسلام وتعصب خصومه / شوقي أبو خليل. -- الطبعة 1. -- [Libya?] : مؤسسة مي للطباعة والتوزيع، 1990.
141 p. ; 20 cm.
Includes bibliographical references (p. 131-138).
Libya-Islam & Islamic Hist.

15 ARALIK 199

15 ARALIK 1990

Müsamaha
Taassub

3198. **Abū-Ḫalīl, Šauqī**: Tasāmuḥ al-islām wa-ta'aṣṣub ḫuṣūmihī / Šauqī Abū-Ḫalīl. – Ṭab'a 2. – [Ṭarābulus, al-Ğamāhīrīya] : Kullīyat ad-Da'wa al-Islāmīya, 1992 = 1402 min Wafāt ar-Rasūl. – 141 S.
In arab. Schrift, arab.

17 MAYIS 1993

1361 KIELSTRA, N. *Fundamentalism: sect or mass movement?* Amsterdam: Middle East Research Associates, 1990 (Occasional Papers / Stichting MERA, 5). 23pp.

TAASSUP

Taassub

Muhammed Abduh.

Taassub.

Cev. Mehmed Akif.

S. Müstekîm, III, sy. 55, s. 33-37

3729. *Aḍwāʾ ʿala ʾt-taʿaṣṣuḥ* / mağmūʿat muʾallifīn. – Ṭabʿa 1. – Bairūt : Dār Amwāğ, 1993. – 214 S.
In arab. Schrift, arab.

Taassup

13 HAZIRAN 1996

TAASSUB

Ahmed Agayef.

Taassub (- meyheb taassubu)

Taassub-u Cahilâne Kimdedir?

S. Reşâd, VIII, sy. 197, s. 282-284.

Reşit Rıza, Tefsiru'l-Menâr, C. III, s. 202, 258

-TAASSUP

14 NISAN 2000

Mec. Menar, c. I, s. 535-539

al-GHAZĀLĪ (Muḥammad)

التعصّب والتسامح بين المسيحية والإسلام

Taassub

al-Taʿaṣṣub waʾl-tasāmuḥ bain al-masīḥiyeh waʾl-islām. [A short history of Moslem treatment of Christians.]
pp. 279.

Dār al-Kitāb al'Arabī: Cairo, c. 1956. 8°.

22 NISAN 2000

التقليد(١) » .

فالمقلد فى تركه للنظر، يكون أكثر عرضة للخطأ ، ولايصل إلى مرحلة التثبت واليقين فى اعتقاده ، فهو لا يملك على اعتقاده دليلا أو حجة يدافع بها أو يستند إليها ، وهو غير معذور فى تقليده لأن الله أعطاه العقل وهو أداه النظر ولكنه آثر تركه ، ولاشك أن معرفة المقلد خاطئة لأنه لا يملك دليل صحتها .

٢ - **التعصب** : يرى الماتريدى أن الذى يعوق حدوث المعرفة الصحيحة ، ويمنع الوصول إلى الحقيقة هو التعصب للمذهب والتمسك به دون نظر إلى ما فيه من خطأ أو صواب وإدعاء كل صاحب مذهب أنه على حق وغيره على الباطل ، فكل ذى مذهب فى الإسلام يدعى على خصمه بما ذهب إليه من الحجاج بالآيات الوقوع فى المتشابه ولنفسه الوقوع فى الواضح ، وعنـــده أن ما ذهب إليه هو الحق(٢) ، وبذا لا يكون هناك فرق فى إدعاء كل واحد منهما ، وليس ذلك سبيل الوصول إلى الحقيقة ، وإنما سبيل الوصول إلى الحقيقة ، أن ينظر فيما جاء كل واحد منهما ، « فإن جاء بشىء يضطر العقـــل قبوله سلم له ما جاء به ، وإلا خصمه منه فى دعوى مثله بالوقوع له بالمتشابه بمحل دعواه(٣) أى على الإنسان أن يذعن إلى الحق ، وأن يفشد الحقيقة ويسلك فى ذلك منهج العقل بعيداً عن الأهواء والميول الذاتية ، وبعيداً عن آفة التعصب التى تنأى بالإنسان عن بلوغ الحق ، وتعمى أنظاره عن الحقيقة ، وتفقده حرية البحث والفكر وتجعله أسير معتقدات معينة لا سند لها ولا دليل .

٣ - **الخطأ نتيجة لسوء فهم الأحكام وعدم مراعاة شروط تطبيقها** : وذلك كالخطأ الناتج عن عدم فهم بعض الأحكام ، مثل التأويل ، والمحكم والمتشابه وحمل المحكم على أنه متشابه والمتشابه على أنه محكم ، والعموم والخصوص ، وحمل

(١) الماتريدى : تأويلات أهل السنة جـ ١ - ٢٤٠ .
(٢) الماتريدى : تأويلات أهل السنة جـ ١ - ١٩٩ .
(٣) الماتريدى : تأويلات أهل السنة جـ ١ - ١٩٩ .

Milliyetçilik Ansiklopedisi
TAASSUP
(IDA)
7398
922.976
MAN

الدكتور على عبد الفتاح المغربى

إمام أهل السنة والجماعة
أبو منصور الماتريدى
وآراؤه الكلامية

رسالة دكتوراة بمرتبة الشرف الأولى
كلية الآداب — جامعة القاهرة

الناشر
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية - عابدين
تليفون ٩٣٧٤٧٠

Dia için taranıştı.

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

العُرْوَةُ الوُثْقَى

تاليف

جَمال الدّين الأفغاني السّيد محمّد عبده

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi
Kayıt No : 693
Tasnif No. : 297 CEM

الناشر
دار الكتاب العربي
بيروت - لبنان

02 EKIM 1991

Taassup, 79-88

حقوق الطبع محفوظة للناشر

الطبعة الأولى
ذو الحجـة ، ١٣٨٩ هـ.
شباط ، (فبراير) ١٩٧٠ م.

ولا ضعيف إلا قوي ، ولا فاسد إلا صلح ، كأن في هذا الاسم ما في الرقى والطلاسم ، يغني عن الجيوش والأموال والعدة والرجال .

ولا نظن أن يكون في هذا الاسم ما يدعيه الانجليز من القوة ولا أن تكون في طيه هذه الأسرار العجيبة ، ولو أننا فرضنا تنازل أرباب الحقوق عن حقوقهم من الدول الأوروبية والدولة العثمانية وأرباب الشأن والولاية ، وسوغوا لحكومة انجلترا أن تنقش أحرف السيادة في أوراقها الرسمية أو في هواء الديار فليس من السهل عليها أن تزيد الحامية إلى حد يحفظ ملكا عظيما يتاخم بلاد أوروبا وقد ظهرت آثار قوتها مدة الحلول وما عاد منها على البلاد ، على أن الأهالي كانوا في سكون تام لركونهم إلى ما تعدهم به حكومة انجلترا من الجلاء عن أوطانهم فاذا أعلنت السيادة انفصمت علائق الآمال ، وانحرفت القلوب ومالت إلى الدعوة القائمة على القرب منها ، وانقلب الكافة إلى الذود عن حقوقهم الوطنية أو الملية ، ولا يرهبون القوة الانجليزية في داخل البلاد بعد ما علموا شأنها؛ويكون هذا حجة جديدة لمحمد أحمد في تأييد دعواه لدى المصريين ولا يرعبه اسم السيادة بعدما لم ترهبه جيوش الجنرال هكس وجراهام، وفتكه بالأولى وإلجائه الثانية إلى إخلاء سواحـــل البحر الأحمر ، فأي شأن يكون لهذا الإسم الشريف، نعم يكون بداية مشكل جديد في مصر. والله أعلم بعاقبته .

* * *

التعصُّب

« اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء »

لفظ شغل مناطق الناس خصوصاً في البلاد المشرقية تلوكه الألسن وترمي به الأفواه في المحافل والمجامع حتى صار تكأة [١] للمتكلمين ، يلجأ إليه العيي [٢] في تهتهته [٣] ، والذملقاني [٤] في تفيهقه [٥]. أخذ هذا اللفظ بمواقع التعبير فقلما تكون عبارة إلا وهو فاتحها أو حشوها أو خاتمها ، يعدون مسماه علة لكل بلاء ، ومنبعاً لكل عناء ، ويزعمونه حجابا كثيفا وسداً بين المتصفين به وبين الفوز والنجاح ويجعلونه عنوانا على النقص وعلماً للرذائل . والمتسربلون بسرابيل الافرنج الذاهبون في تقليدهم مذاهب الخبط والخلط لا يميزون بين حق وباطل ، هم أحرص الناس على التشدق بهذا البدع الجديد ، فتراهم في بيان مفاسد التعصب يهزون الرؤوس ويعبثون باللحى ويبرمون السبال ، وإذا رموا به شخصا للحط من شأنه أردفوه للتوضيح بلفظ أفرنجي (فناتيك)[٦] فان عهدوا بشخص نوعا من المخالفة لمشربهم عدوه متعصبا ، وهمزوا به وغمزوا ولمزوا ، وإذا رأوه عبسوا وبسروا ، وشمخوا بأنوفهم كبراً وولوه دبراً ، ونادوا عليه بالويل والثبور . ماذا سبق إلى أفهامهم من هذا اللفظ ،

(١) التكأة : ما يتوكأ عليه (٢) العيي : من العي وهو العجز عن الكلام (٣) التهتهة : ضرب من اللكنة (٤) الذملقاني : السريع الكلام (٥) التفيهق : التوسع والتنطع (٦) معناها : متعصب

Türkiye Diyanet Vakfı
Kütüphanesi
İslâm Ansiklopedisi

Taasiyp

الموسوعة العربية، المجلد السادس، 2002 دمشق. ص. 633-634 .İSAM Ktp 92184

تنبيه مراكز اللذة عند الحيوان والإنسان مما يزيد من احتمال السلوك الذي يأتي بعد التعزيز مباشرة، أو يتوقع حدوثه في المستقبل.

وقد أمكن، باستخدامه في شروط مضبوطة وجيدة، التحكم في علاج أمراض نفسية عدة مثل العقد النفسية والفصام والاكتئاب ونسيان الكبار أوالخرف في مرض الزهايمر)، وأمراض عضوية كالارتعاش (مرض باركنسون)، ومازالت الأبحاث جارية لمعالجة أمراض أخرى.

التعزيز في المشكلات المعقدة

يستخدم التعزيز في معالجة المشكلات المعقدة بالتقدم التدريجي خطوة خطوة في حل المشكلات السياسية أو الاجتماعية المعقدة كما يستخدم في الحروب الكونية، ولهذا لجأت اليونسكو في ميثاقها الأساسي إلى محاولة تجنب الحروب بالتربية الإنسانية والعالمية، والتعاون بين الدول. كما لجأت الدول الكبرى إلى استخدام المال والمعلومات والسلاح لضبط سلوك الدول الصغيرة.

وقد يستخدم في معالجة مشكلات طارئة خطرة كالعمليات الإرهابية في خطف الطائرات والسيارات والأشخاص وفي المفاوضات السياسية على المشكلات المعقدة، ولذلك لايعطى التعزيز إلا بعد قيام الجانب الآخر من المفاوضات بإرضاء وتعزيز الجانب المفاوض الأول بتلبية مطالبه، وعندما تتوازن الظروف يتفق المفاوضان والوسطاء بينهما على التزامن في الحلول لينال كل جانب المعززات المناسبة له، وغالباً ما تكون هذه الحلول تنازلاً عن بعض المنافع، لنيل منافع أخرى يراها كل جانب مناسبة له.

وتستخدم جداول التعزيز أيضاً في عمليات المغامرات والمقامرات الاحتمالية أو المحسوبة.

ويبدو من مختلف النظريات والتطبيقات المستخدمة في التعزيز أنه صار تقانة لضبط سلوك الإنسان والتحكم به في حالات السلوك السوي والشاذ، ولذلك لابد من التعمق في دراسته للاستفادة منه في الحياة اليومية.

فخر الدين القلا

الموضوعات ذات الصلة:
بافلوف - ثورندايك - دوبامين - واطسن.

مراجع للاستزادة:
- ب. ف. سكنر، «تكنولوجية السلوك الإنساني»، ترجمة عبد القادر يوسف، سلسلة عالم المعرفة ٣٢ (آب ١٩٨٠، الكويت).
- فخر الدين القلا، أصول التدريس (مديرية الكتب الجامعية، جامعة دمشق).

■ التعسف في استعمال الحق ← الحق

■ التعصّب

التعصّب fanatism هو الانحياز التحزبي إلى شيء من الأشياء، فكرة أو مبدأ أو معتقد أو شخص، إمّا «مع» وإمّا «ضد». والتعصب للشيء هو مساندته ومؤازرته، والدفاع عنه، والتعصب ضد الشيء هو مقاومته، وقد يتداخل الأمران في فعل التعصب الذي يتجلى فيه التهور والتحمس والعنف معاً. ويرتبط مفهوم التعصب في أذهان الناس بالجانب السلبي منه، ذلك أن التعصب هو في أساسه نظرة سلبية إلى الغير، والمتعصب يتجه إلى تحقير الآخرين وإلحاق الضرر بهم، أكثر مما يميل إلى تأكيد مزاياهم الخاصة أو الحصول على كسب منفعة خاصة.

وتكمن خطورة التعصب في كونه عقبة في وجه التفكير العلمي، فالتعصب يلغي التفكير الحر والقدرة على التساؤل والنقد، ويشجع قيم الخضوع والطاعة والاندماج، وهذا ينطبق على كل أشكال التعصب في شتى الميادين، الدين والفكر والسياسة والقومية.

فالتعصب في الدين يؤدي إلى اضطهاد العلماء والجمود، وفي الفكر يؤدي إلى الدوغماطيقية (الجزم من غير بينة أو دليل) والمذاهب المطلقة والمغلقة، وعلى مستوى الدولة (القومي)، يؤدي التعصب إلى تكوين إيديولوجيات لا تقبل إلا مبادئها والخضوع من ثمّ لسلطتها، وترفض غيرها من الإيديولوجيات، وهذا يؤدي تبعاً إلى الصراع الإيديولوجي والحروب، وفي مجال السياسة يؤدي التعصب إلى الديكتاتورية والاستبداد، والتعصب العنصري (الجنسي أو العِرقي) يؤدي إلى تحقير جنس لآخر كما في أسطورة رينان عن تفوق الجنس الآري على السامي التي هي أكذوبة علمية تهبط بالعقلية السامية (بما فيها العربية) مقابل الإعلاء من ذكاء وتفوق الجنس الأوربي.

أعظم الأخطار التي يجلبها التعصب على العلم هو أنه يجعل الحقيقة ذاتية ومتعددة ومتناقضة، وهو ما يتناقض تماماً مع طبيعة الحقيقة العلمية.

وينطوي التعصب على تفكير أسطوري، فالتحيز لشيء ما، يُخفي طابعه الحقيقي، ويحل محله طابعاً وهمياً مختلقاً، أي يحوّله إلى أسطورة، وهذا بطبيعته يشجع التفكير اللاعقلي لأنه الدعامة الوحيدة له. وهذا ينطبق على سبيل المثال، على ما تضمنته فلسفة روبرت فلود الموسوية التعصبية في منتصف القرن السابع عشر، حيث فسرت ظواهر الوجود بإرجاعها إلى تأثير القوى الخفية والمعجزات الإلهية. وكذلك ما حدث لألمانية في عهد هتلر - في النصف الأول من القرن العشرين - حيث كان أساس النازية هو أسطورة الجنس الآري المتفوق، وكان أساس التفرقة العنصرية هو أسطورة الجنس الزنجي، إلى غير ذلك من الأساطير التي يستند إليها كل شكل من أشكال التعصب.

التعصب والحرية والتسامح

التعصب نقيض الحرية Liberty والتسامح Toleration، إذا ازداد التعصب قلّت الحرية، وضعف التسامح، فالتسامح يمنح المرء حرية الضمير في إبداء الرأي واعتناق المعتقدات رغم مخالفة الغير. يقول بوسويه Bossuet: «التسامح هو عدم معاقبة أصحاب الآراء المخالفة لرأي ما، إنه واجب أخلاقي ناشئ

التعصب (*)

﴿ تتمة ماسبق ﴾

لم يكن الاستمساك بعروة الدين على عهد العباسيين كما كان على عهد الخلفاء الراشدين فيساووا بين رجل من آحاد يهود وبين أعظم مسلم علما ودينا ومكانة وقربا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كعلي كرم الله الله تعالى وجهه ، ويحاسبون أنفسهم وينكر بعضهم على بعض اذا أخل بالعدل والمساواة ولو في اللقب والكنية كما علمت، ولكنهم {أي العباسيين} لقربهم من عهد النبوة كانوا على مقربة من ذلك: يحكمون بالشريعة ويتأدبون بآدابها بالجملة ، والشاهد الذي أريد ايراده من تاريخهم قريب من الشاهد الذي أوردته عن عمر وعلي (عليهما الرضوان) في معاملة اليهودي، وهو بعض خبر أبي اسحق الصابيء .لا أعني بذلك اعتراف الخلفاء بفضله وتقليدهم اياه الاعمال الجلائل مع ديوان الرسائل، وانما أعني ما كان بينه وبين الطبقة العليا من المسلمين من الموادة والمخالقة ، نذكر منها بعض خبره مع الشريف الرضي، وهو من علمت مكانته من الشرف الباذخ والسؤدد الرفيع، وكان في العلم لا يضاف اليه كفيح ولا يقرن به نديد، وهو من أئمة الشيعة وكفاك أنه اجتمعت له الاجادة في المنظوم والمنثور معا، وهي - كما قال ابن خلدون - لا تتفق الا للاقل ، ولقد كان يعامل أبا اسحق معاملة الاكفاء والنظراء، مع انه كان يساميه الخلفاء ويطاولهم ويفاخرهم في مجالسهم ، حتى ان الخليفة

(*) فاتحة العدد السابع والعشرين الصادر في ٣ جمادى الاولى سنة ١٣١٦

القادر بالله كان يتهمه بالتطلع الى الخلافة لانه يرى نفسه أحق بها لمكانة نسبه ، وعلمه هذا وأبو اسحق من الصابئة الذين هم أضعف وأحقر فرقة من فرق الاديان ، لكنه كان فاضلا بليغا فلم يحل خلاف دينه وضعف طائفته دون معاملته بما يستحق فضله من الاجلال وتقليد الاعمال. ولقد كان مثل الشريف يجله لفضله وأدبه ، لا لوظيفته ومنصبه ، ومن آية ذلك مراثاته التي رثاه فيها بعد موته ، فان فيها من الثناء عليه ما يربي على ما كان يكتبه له في حياته من المراسلات المنظومة والمنثورة، واننا نأتي ببعض أبياتها وان كانت مشهورة زيادة في البيان .مطلع القصيدة

أعلمت من حملوا على الاعواد ... أرأيت كيف خبا ضياء النادي

(ومنها)

بعداً ليومك في الزمان فانه ... أقذى العيون وفت في الاعضاد

لا ينفد الدمع الذي يبكي به ... ان القلوب له من الامداد

كيف انمحى ذاك الجناب وعطلت ... تلك الفجاج وضل ذاك الهادي

قد كنت أهوى ان أشاطرك الردى ... لكن أراد الله غير مرادي

سودت ما بين الفضاء وناظري ... وغسلت من عيني كل سواد

ثكلتك أرض لم تلد لك ثانيا ... أنى ومثلك معوز الميلاد

ليس الفجائع بالذخائر مثلها ... يا ماجد الاعيان والافراد

لا تطلبي يا نفس خلا بعده ... فلمثله أعيي على المرتاد

الفضل ناسب بيننا ان لم يكن ... شرفي يناسبه ولا ميلادي

ان لم تكن من أسرتي وقبيلتي ... فلأنت أعلقهم يدا بودادي

nents see this position as incoherent. If the adoption of consequentialism demands its suppression then in what sense can we adopt it? How could a society be said to be governed by a moral code if no-one in that society believed it?

4 Rule-consequentialism

The second alternative to direct act-consequentialism is rule-consequentialism, which offers a more substantive role for moral rules or principles. Individual acts are judged right or wrong by reference to the rules; the rules, but not the individual acts, are judged by the results of accepting them. The right action is, roughly, the one that is in conformity with a set of moral rules which, if generally accepted, would tend to produce better results than any other set of viable rules we might accept. Rule-consequentialism differs from indirect act-consequentialism in two ways. It maintains that each decision should be guided by thoughts about which action is the right one, and denies that the right action is necessarily the one with the best results. In deciding which rules to accept we should bear in mind that the rules need to be clear, reasonably simple and not too difficult to comply with, given human nature. If they meet these requirements, it is likely that such rules will not be too dissimilar to our present ones.

Rule-consequentialism might be a plausible moral theory, but should it properly be seen as a form of consequentialism? It apparently abandons a central tenet of consequentialism: the claim that our goal should be to maximize the good. The rule I should follow, on this view, is the one that *would* have better consequences, if generally accepted, than any other rule. If it is not, in fact, generally accepted, then in following it I may not get as close to maximizing the good as I would if I followed some other policy. For that reason, perhaps, act-consequentialism has remained most popular among defenders of the theory, despite its difficulties.

See also: PERFECTIONISM

References and further reading

* Anscombe, G.E.M. (1958) 'Modern Moral Philosophy', *Philosophy* 33: 1–19. (A vigorous rebuttal, among other things, of what she saw as the pervasive strand of consequentialism in English moral philosophy.)
* Aristotle (*c.* mid 4th century BC) *Nicomachean Ethics*, trans. W.D. Ross, Oxford: Oxford University Press, 1972. (Arguably the greatest work on ethics in Western thought; considers what is required to live a full and satisfying life, in which the finest human capacities are exercised properly.)
* Moore, G.E. (1903) *Principia Ethica*, Cambridge: Cambridge University Press, 1966, esp. ch. 5. (Argues that to say that an act is right is equivalent to saying that its total results will be the best possible, and claims that by far the most valuable things are personal relationships and the appreciation of beauty.)

Pettit, P. (1993) 'Consequentialism', in P. Singer (ed.) *A Companion to Ethics*, Oxford: Blackwell, 230–40. (A clear introduction to the topic.)

Parfit, D. (1984) *Reasons and Persons*, Oxford: Clarendon Press, esp. sections 10–14, 37, 41–4. (Contains one of the most sophisticated recent discussions and defences of consequentialism.)

Scheffler, S. (1982) *The Rejection of Consequentialism*, Oxford: Clarendon Press. (Argues for a 'hybrid' theory in which agents are permitted, but cannot be required, not to maximize the good.)

—— (1988) *Consequentialism and Its Critics*, Oxford: Oxford University Press. (A very useful collection of seminal articles.)

Sidgwick, H. (1874) *The Methods of Ethics*, London: Macmillan; 7th edn, 1907, esp. I (ch. 9), II (ch. 1), III (chaps 11, 13), IV (chaps 2–5). (The classic source of many of the strategies now discussed by consequentialists and their opponents.)

Smart, J. and Williams, B. (1973) *Utilitarianism For and Against*, Cambridge: Cambridge University Press. (Two fine essays. Williams' piece introduces many of the objections to consequentialism that have figured in subsequent debate, including the notorious example of Jim and the Indians.)

DAVID McNAUGHTON

CONSERVATION PRINCIPLES

In antiquity 'self-evident' principles were used to argue for the conservation of certain quantities. The concept of quantitative conservation laws, such as those of mass and energy, is of much later origin. Even prior to the development of modern mechanics, symmetries were employed to solve some dynamical problems. The relation between conserved quantities and symmetries has come to play a central role in the physical sciences. Conservation laws may reflect as much about the way the human mind organizes the phenomena of the world as they do about physical reality itself.

One can distinguish between broad metaphysical principles of conservation and empirical conservation

Edit. Edward Craig, Routledge Encyclopedia of Philosophy, vol. 2, 1998 London. s. 606-615

THE ENCYCLPAEDIA OF ISLAM (New Edition). Vol.X(Fasc. 169-170), 1999 LEIDEN. pp.

Čelebi enumerated 16 *maḥallas* and 870 houses. Quiclet mentions a clock-tower in 1664 (the current clock-tower dates from 1741). In 1718, Driesch found houses larger and more attractive than those of Niš or of Sofia.

The Bulgar population only began to grow from the 18th century onward. The town seems to have been spared the anarchy of the years between 1790 and 1815, being controlled at this time by a powerful family of *aʿyāns*, who entertained visitors in sumptuous style (Galt, 1811; Lamartine, 1833). Zahariev provides a detailed description of the place as it was in the 1860s: it comprised 33 *maḥallas* and 3,420 houses, 1,200 shops, 19 mosques, 6 churches, 1 synagogue and 4 public baths. There were 8 Turkish schools with 500 pupils, 6 Bulgar schools with 530 pupils, and Jewish, Vlach and Armenian schools. The population is said to have amounted to 25,000 inhabitants, of whom Bulgars comprised 57% and Turks 28.5%.

In January 1878 the town was burned and pillaged in the course of Süleymān Pasha's retreat (a moving description in de Lonlay's account). The majority of the Turkish population emigrated at that time, while the prohibition of rice-growing between 1879 and 1884 was intended to ruin the Beys. In the context of Eastern Rumelia (1878-85), then of the Principality of Bulgaria, Tatar Pazarcik managed to survive: in 1900 it comprised 17,000 inhabitants, including 2,000 Turks and 1,000 Muslim Gipsies. In 1923 it still largely retained its Ottoman appearance, although only four mosques remained; an assistant *muftī* was in residence there. At the present day, the Muslim presence is assured by a significant Gipsy community (Horohan and Kalajdži groups) and, unobtrusively, by Pomaks [*q.v.*] originally from the neighbouring mountains.

Bibliography: S. Zahariev, *Geografiko-istoriko-statističesko opisanie na Tatar Pazardžiškata kaaza*, Vienna 1870, repr. Sofia 1973; D. de Lonlay, *A travers la Bulgarie*, Paris 1888; I. Batakliev, *Grad Tatar Pazardžik*, Sofia 1923; *Frenski pâtepisi za Balkanite XV-XVIII*, Sofia 1975; *Nemski i avstrijski pâtepisi za Balkanite XV-XVI*, Sofia 1979; B. Lory, *Le sort de l'héritage ottoman en Bulgarie 1878-1900*, Istanbul 1985; A.K. Balkanlı, *Şarkî Rumeli ve buradaki Türkler*, Ankara 1986; *Nemski i avstriski pâtepisi za Balkanite XVII-XVIII*, Sofia 1987; *Anglijski pâtepisi za Balkanite XVI-XIX*, Sofia 1987.

(B. Lory)

TAṬARRUF (A., verbal noun of form V of *ṭ-r-f*), at present the usual Arabic word for extremism, radicalism. Metaphorically, the term is understood as the opposite of "moderate". The latter meaning is connected with the topos of the "the golden mean" between two extremes, which has been current since Antiquity and has served as a definition for the concept of moderation (A. *tawassuṭ, iʿtidāl*). After World War II the concept of extremism found its way into academic literature, and since the 1970s has been specifically used in Islamic and Orientalist literature for the phenomenon of militant religious-political groups. *Inter alia*, the term is applied to mark the difference between those groups and other ones for whom a number of more comprehensive neologisms such as "Islamists" (*islāmiyyūn*) and "fundamentalists" (*uṣūliyyūn*) appear to be appropriate. On the other hand, the concept of *taṭarruf* is also used as a synonym of the older concept of *ghuluww* [see GHULĀT] as well as that of *taʿaṣṣub, tanaṭṭuʿ, tazammut* or *tashaddud* "fanaticism, rigorism".

The concept of extremism, unless its contents are carefully defined, is problematic, for it can easily be politicised and used indiscriminately. In the Western world, the "democratic constitutional state" usually counts as the antithesis to "extremism", but in the Islamic world such a consensus is missing, as is clear from a quick glance at the literature. Here the existing state power, legitimised democratically only in rare cases, determines what political extremism is. It is even more difficult to determine *al-taṭarruf al-dīnī* and to define it against the *wasaṭiyya*—a concept often claimed by Muslim authors for their religion (usually with reference to Ḳur'ān II, 143, 185, and IV, 28), but in general without much elaboration. While many Muslims view the (militant) Islamists as extremists, the latter tend to apply that term to both their secular-minded co-religionists as well as to religious fringe groups (such as the Aḥmadiyya, the Bahā'īs or the Ismāʿīliyya [*q.vv.*].

Basically, the word "extreme" may refer to: 1) Ideas and actions by groups of various types (among them circles of theorists, individual [isolated] activists, terrorist groups, merger movements, vanguard parties). They may be distiguished from one another according to the importance they attribute to doctrine, organisation and action, but are similar with regard to their aim to overthrow the established social order. 2) Countries and régimes which want to undermine the political authority and legitimacy of other states and régimes. 3) States which try to modify the existing power relations within the international system. In spite of the various aims and strategies, the term "extreme" always refers to movements or régimes which want to bring about a change in the *status quo*, occasionally with all possible means, and to counteract in the region the interests of the "Westerners", in particular those of the USA and of Israel.

The extremist doctrine is in general marked by the following structural patterns: claims to know the absolute truth, dogmatism, utopianism, friend-enemy stereotypes, conspiracy theories, fanaticism and activism. To its most important functions belong interpretation and explanation (but not the search for understanding) of what is going on in the world. In the case of religious extremism, there is also the certainty of salvation, which is connected, especially in the Shīʿa, with the idea of martyrdom and of messianic or millenarian expectations. Next to this, the doctrine also serves to indicate the way of action and to formulate the aim, to integrate members or to isolate alleged enemies. Further, it functions to both legitimate and justify action on the political level.

The particular nature of religious-political extremism lies in its claim to religious legitimacy and divine guidance; its followers consider themselves as possessors of the absolute truth, sanctioned by God. The specific dimensions of this extremism are:

1. Striving for the expansion of religious law; in this process, the *Sharīʿa* is indeed explained and accentuated in different ways, but is in general interpreted rigorously and selectively (idealisation of the early *Umma*, "founding myths").

2. Social isolation and the set-up of a counter-society serving as a model for the future. This implies among other things that during missionary activities precautionary measures are taken in order to prevent the dangers which may arise from contact with those who are not like-minded.

3. Rejection of cultural forms and values that are not perceived as indigenous to the religious tradition (the phenomenon of counter-acculturation or "defensive culture"). The unique nature of Islam is emphasised in comparison to all other existing ideologies and social systems.

محمد رواس قلعة جي، الموسوعة الفكهية الميسّرة، المجلد الاوّل،
بيروت ٢٠٠٠ .ص. 520-21 İSAM KTP DN. 81566

TAASSUP

تعصُّب:

١ ـ **تعريف:** التعصب هو الانحياز والمناصرة.

0 MAYIS 2002

٢ ـ **حكمه:** يختلف حكم التعصب باختلاف المتعصب له.

أ ـ **التعصب لما يؤمن به أنه حق:** يجب التعصب لما يؤمن به أنه حق، من دين أو اجتهاد أو مبدأ، ففي الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: (لايمنَعنَّ رجلاً هيبةُ الناس أن يقولَ بحقٍ إذا علمه)[١].

ب ـ **التعصب للباطل:** يحرم التعصب للباطل، ففي الحديث عن رسول الله ﷺ (من نصَر قومَه على غيرِ الحقِّ فهو كالبعير الذي رُدِّيَ في مهواه، فهو ينزع ذنبه)[٢].

جـ ـ **التعصب إلى القبيلة أوالحزب السياسي أو البلد ونحو ذلك:** يحرم التعصب للقبيلة أوالحزب السياسي أو البلد أو نحو ذلك، حتى يتبين أن الحق معه، وعندئذ يكون تعصبه له تعصباً للحق، قال عليه الصلاة والسلام (خيرُكم المدافعُ عن عشيرتِه ما لم يأثَم)[٣] أما مناصرة القبيلة أو ابنِ البلد أو المنتسب إلى حزبه لا لأنه على الحق بل لأنه من بلده أو عشيرته أو حزبه فهو حرام، قال عليه الصلاة والسلام (من قُتِل تحت راية عُمِّيَّة يدعو عصبيةً أو ينصر عصبيَّة، فقِتلةٌ جاهلية)[٤].

ومن هذا النوع من التعصب، التعصب للرأي حقاً كان أو باطلاً، ولا يحل التعصب للرأي إلا إذا كان حقاً، والرجوع عن الباطل إلى الحق واجب كل مسلم.

---

(١) مسند الإمام أحمد ٣/ ٥٣.
(٢) أبو داود في الأدب باب في العصبية.
(٣) أبو داود في الأدب باب في العصبية.
(٤) مسلم في الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن.

محمد الغزالي

التعصب والتسامح بين المسيحية والإسلام

دحض شبهات ورد مفتريات

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Ansiklopedisi
Kütüphanesi

Kayıt No. :	12141
Tasnif No. :	209 GAZ.T

مطابع دار الكتاب العربي بمصر
مؤسسة مصرية للطباعة الحديثة

leneksel kabulün yeniden gözden geçirilmesi ve değiştirilmesi cihetine gidilmesi son derece isabetli olacaktır. Bu, aynı zamanda mağdurun korunması, suçu verilecek cezanın kesin delillere dayanması, şüpheli delillere dayalı bir ceza uygulama riskinden kaçınılması açısından da yerinde olacaktır.[19] Mürteddle ilgili temkinli tutumunu az önce gördüğümüz İbrâhîm en-Naha'î'nin; "Denilirdi ki, elinizden geldiğince Müslümanlardan cezaları kaldırmaya çalışın. Müslümanın lehine bir çıkış yolu bulursanız onun cezasını kaldırın. Zira Müslümanların yöneticilerinden bir yöneticinin affederek hata etmesi, ceza uygulayarak hata işlemesinden daha iyidir."[20] sözü, sanırız bugün bizlerin recm ve irtidad konusunda takınmamız gereken tavrı çok veciz bir şekilde özetlemektedir.

Bütün bu mülahazaların, İslam hukukunda asırlarca sürdürülmüş olan bir yanlışın düzeltilmesinden öte bir başka anlamı daha vardır ki, o da, zaman zaman İslam'a yönelik eleştirilere yol açan birtakım hususların, aslında bizatihi bizler tarafından kesinlikten uzak bilgilere dayanılarak 'sanal' olarak yaratıldığı, bunun ise İslam gerçeğini bizzat kendi ellerimizle saptırmak ve İslam imajını çarpıtmak gibi son derece tehlikeli bir girişim olduğudur. Artık Müslümanlar ve özellikle de İslam uleması, muhatap oldukları eleştirilere savunma içgüdüsüyle her ne pahasına olursa olsun cevap vermeye girişmeden önce,[21] İslam olarak savunduklarının ne ölçüde gerçekten İslam olduklarını da kendilerine sorma cesaretini göstermelidirler. Kanaatimce, bu, her şeyden önce onların kendilerine duydukları saygının ve özgüvenin gereği olsa gerektir.

[19] Güya İslam ceza hukukunda insancıl esasların tespiti amacıyla gerçekleştirildiği ileri sürülen, M. Cevat Akşit'in *İslam Ceza Hukuku ve İnsani Esasları* (İstanbul 1976) adlı doktora tezinde, insancıl olmanın gereği olarak önce irtidad ve recm cezalarının şeri delilleri/dayanakları tartışılacağı yerde; nasıl bir insancıllık anlayışıdır ki, irtidad ve zina suçlarına dair –durumu yukarıda arz ettiğimiz– şüpheli delillere dayanılarak ölüm cezası öngörülmesinden hiçbir rahatsızlık duyulmamıştır (Bkz. *age.*, s. 20, 53,54, 59, 70, 74.). Zina ve irtidad suçlarına verilecek ceza konusunda gerekli hassasiyeti ve bunun sonucu olarak gerekli inceleme-araştırmayı yapmadan, birtakım zanni delillerle insanlara ölüm cezası vermenin neresi insancıllıktır? Bu durumda İslam ceza hukukunun insancıllığından bahsetmek acaba ne kadar dürüst ve ne kadar ikna edici olur? Sanırız bu soruları –herkesten önce– ilahiyatçı kimliği yanında, avukat olarak bir de hukukçu kimliği taşıyan yazarın kendi kendisine sorması gerekir.

[20] *Age.*, X. 166, no: 18698.

[21] Bu bağlamda, İslam hukukçularının recm ve irtidad konularıyla ilgili, ikinci dereceden ve yorumsal nitelikteki delillerini ayrıca ele almayı düşünüyoruz.

0-1910

islâmiyât V (2002), sayı 1, s. 133-141

Ta'assub*

MUHAMMED ABDÛH [1849-1905]**
ÇEV. MEHMED ÂKİF [ERSOY] [1873-1936]

Her tarafda bilhassa bilâd-i şarkda umûm halkın vird-i zebânı olan, bütün mahfillerde, cem'iyetlerde nâsın ağzından düşmeyen bu kelimenin isti'mâlindeki mebzûliyet o dereceye varmışdır ki bugün nâtıka yoksullarının medârı kelâmı hep bu kelimeden ibâret kalmışdır. Hiçbir ibâre geçmiyor ki bütün zemîn-i mebâhisi zabt eden bu kelime ile başlamasın yâhud bununla bitmesin.

Ta'assub lafzının medlûlü her belânın illet-i ğâiyesi, her musîbetin sebeb-i aslîsi addolunuyor. Asabiyyetle ittisâf edenlerle fevz u felâh arasına girilmiş en kesîf bir perde olduğu tevehhüm edilen bu lafız îrâd olununca ezhâna nakâisden, rezâilden ibâret bir medlûl tebâdür ediyor. Hele hak ile bâtılı temyîz iktidârını hâiz olmadıkları hâlde Frenk kisvesine bürünerek Garblıları körükörüne taklîd seyyiesiyle en nâ-hem-vâr [uygunsuz] mesâlike sapanlara gelince: onlar bu nevzuhûr bid'ati sermaye-i makâl etmek husûsunda en ileri gidenlerdir.

Bakarsın ki herifler ta'assubun fenâlıklarını sayarken başlarını sallarlar kaşlarını çatarlar bıyık sakal altından istihzâlar ederler. Sağa sola ta'n u tezyîf okları

* *Sırât-ı Mustakîm*'den (III. cilt sayı: 55, 10 Eylül 1325) alınmıştır.

** 1849'da Aşağı Mısır'da doğdu. Mısır'da medrese öğrenimi gördü. Bir ara öğrenimini yarıda bırakarak kendini tasavvufa verdi. 1879'da dârululûm medreselerinde müderrislikle görevlendirildi. Bir müddet sonra Mısır'dan sürgün edildi. Ertesi yıl ülkeye geri çağrılıp Mısır'ın resmî gazetesi *el-Vakâyi'u'l-Mışriyye*'nin başyazarlığına getirildi. 1882'de ayaklanmalar nedeniyle Mısır'dan ikinci kez sürgün edildi. Paris'e giderek Cemâleddîn Afgânî ile *el-'Urvetu'l-vuşkā* adlı gazeteyi yayımladı. Kısa bir süre çıkan bu dergi İslam dünyasında milliyetçilik hareketlerinin gelişmesinde etkili oldu. 1895'te Beyrut'ta bir medresede ders vermeye başladı. Mısır'a dönünce yerli bir mahkemede hâkim olarak görevlendirildi. 1897 yılında temyiz mahkemesinde müşavir, 1899'da müftü oldu. Ölünceye kadar bu görevine devam etti (1905). Bazı eserleri şunlardır: *Risâletu't-tevhîd, el-İslâm ve'n-naşrâniyye ma'a'l-'ilm ve'l-medeniyye.*

12 HAZIRAN 2003

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI

Türkiye Diyanet Vakfı
İslâm Araştırmaları Merkezi
Kütüphanesi
Dem. No: 140448
Tas. No: 297.1
TEM.K

KUR'ÂN'A GÖRE TAASSUP

Doktora Tezi

AHMET VEFA TEMEL

Danışman: PROF. DR. MUHSİN DEMİRCİ

İSTANBUL 2005

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR BİLİM DALI

KUR'ÂN'A GÖRE TAASSUP

Doktora Tezi

AHMET VEFA TEMEL

Danışman: PROF. DR. MUHSİN DEMİRCİ

İSTANBUL 2005

فالذين ينفقون أموالهم ويبذلون كرائم مقتنياتهم لتعزيز العلوم والمعارف وتوسيع دوائرها هم فضلاء الكرماء وكرماء الفضلاء وهم أقل القليل في كل قطر وجيل

نقول هذا تمهيداً لذكر المأثرة الجليلة، والمكرمة الجميلة، التي يحق للتاريخ أن يفتخر بها وهي وقف السروات الافاضل أبناء سليمان باشا أباظه (تغمده الله برحمته) مكتبة والدهم الشهيرة على طلبة الازهر الشريف.

هذه المكتبة تدخل في نيف وألفي مجلد، منها نحو الف كتاب من نفائس الكتب الخطية، ومنها ماهو بخط ابن مقلة وابن هلال الشهيرين وغيرهما من مشاهير قدماء النساخ، وفيها اكثر من مائة كتاب بخطوط مؤلفيها من العلماء السالفين، ولقد أنفق سليمان باشا رحمه الله تعالى على جمع هذه الكتب الاموال الكثيرة، لأنه كان من الافاضل المغرمين بالعلوم، والمشغوفين بجميع كتبها النفيسة، وأحب أولاده البررة أن تكون تذكرة له في أشهر معاهد العلم، وصدقة جارية ينتفع بها من بعده، فمهدوا بتنفيذ ذلك لاخيهم الفاضل الكامل محمد بك أباظه وهو أمضاه وأنفذه بمعرفة وارشاد العلامة المفضال الاستاذ الشيخ محمد عبده العضو العامل في ادارة الازهر الشريف وقد جاء البك المشار اليه بتلك الكتب القيمة النفيسة الى الازهر الشريف في (١٠ ربيع الآخر سنة ١٣١٦) فاستقبل أحسن استقبال وتلقاه الاستاذ الاكبر شيخ الجامع الازهر بالشكر والترحاب وكتب له كتابا يتضمن الثناء عليه وعلى اخوته الكرام والدعاء للمرحوم والدهم ويعده بتخصيص خزانات للكتب «يكتب عليها مايفيد انها كتب المرحوم سليمان باشا أباظه التي وقفها ورثته الاكرمون»

ونحن نرفع أعلام الشكر والثناء في منارنا لآل أباظه السراة الكرام ونرجو أن يكونوا خير قدوة لابناء الامراء والاغنياء في الديار الذين أصبحوا على أمتهم عارا، وحملوا أنفسهم وأهليهم اوزارا، وكانوا لاوطانهم خرابا ودمارا، اصلح الله شؤوننا وشؤونهم بمنه وكرمه

أنسنا بلقاء حضرة الفاضل محمد افندي مصطفى الدرملي الاسكندري وكيل جريدة (معلومات) وقد أهدى الينا أبيات مطرزة باسم (المنار) يقرظه بها فننشرها شاكرين له وممتنين من لطفه وهي

ا أنعم بمن أنشا وصاغ (منارا) بديع در قد زها وأنارا
ل لاحت معارفه بنور فضائل وبلاغة تدع الفهوم حيارى
م مالت عقول أولي العقول له كما عنه أخو الجهل انثني وتواري
ن نعم المؤسس للمنار وحبذا طرق لخير الناس فيها سارا
ا الله يمنحه (رضا) ويزيده (رشدا) ونجعا دائما ووقارا
ر رام الهداية للانام فمن نحا نهج الهدى فليتخذه منارا

التعصب (*)

قد علمت ان التعصب هو عبارة عن القيام بالعصبية، وان مناط العصبية في اصطلاح هذا العصر هو الجنس أو الدين، وان الافرنج ومن احتذى مثالهم من أبناء المشرق حذو القذة للقذة يغرقون في مدح التعصب للجنس على اطلاقه، ويعدونه المشكل للدول، والمقوم للامم

*) فاتحة العدد السادس والعشرين الصادر في ٢٦ ربيع الثاني سنة ١٣١٦

16. OCAK 2001
D. 1425
el-Manar, c. I, s. 483-493
Taassup

el-Menar, c.III, s.4-15
D. 1425

أصحاب العمائم * ظانين ان كل ذي عمامة عالم * وأوهموهم ان طالب السيادة والثروة منبع المآثم * وان النية كيفما كانت فهي عدوة للدين * اعلمي انه قد اخطأ أولئك كما اخطأ هؤلاء * وأوقعوا المسلمين في اختلاف الآراء * بل ألقوا بينهم العداوة والبغضاء * فكانوا في ذلك من الظالمين * وخلاصة القول وزبدته * وصفوته وحقيقته * انه لا يرجى لهذه الامة النجاح * والسير في منهاج الفلاح * الا بدعاة ومرشدين * يمثلون لها سعادة الدنيا في مرآة الدين * ويبينون لها كيف جمع القرآن بين مصالح الدارين * حيث جعل الناس على قسمين * (فمنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق * ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار * أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) وهذا ما قام يدعو اليه المنار في سنتيه الماضيتين وهو ما يصيح به الآن على رأس السنة الثالثة * وقد انتشرت بفضل الله تعالى فاثمرتها قلوب ولهجت بها ألسنة وكتب بمواضيعه الكتاب * وخطب الخطباء فمن مخطىء ومصيب * ومنتقد ومجيب * وهكذا يكون الامر في اوله وستتجلى الحقيقة للناس ان شاء الله عن قريب * والعاقبة للمتقين . ولتعلمن نبأه بعد حين . قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا

﴿ ٤ ﴾

﴿ واتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء ﴾

التعصب

لفظ شغل مناطق الناس خصوصا في البلاد الشرقية تلوكه الالسن وترمي به الافواه في المحافل والمجامع حتى صار تكأة للمتكلمين يلجأ اليه العي في تهتهته والدملقاني في تفيهقه . أخذ هذا اللفظ بمراقم التعبير فقلما تكون

عبارة الا وهو فاتحتها أو خاتمتها يعدون مسماه علة لكل بلاء ومنبعا لكل عناء ويزعمونه حجابا كثيفا وسداً منيعا بين المتصفين به وبين الفوز والنجاح ويجعلونه عنوانا على النقص وعلما للرذائل والمتسربلون بسرابيل الافرنج الذاهبون في تقليدهم مذاهب الخبط والخلط . لا يميزون بين حق وباطل هم أحرص الناس على التشدق بهذا البدع الجديد فتراهم في بيان مفاسد التعصب يهزون الرؤس ويعبثون باللحى ويبرمون السبال واذا رموا به شخصا للحط من شأنه أردفوه للتوضيح بلفظ افرنجي « فناتيك » فان عهدوا بشخص نوعا من المخالفة لمشربهم عدّوه متعصبا وهمزوا به وغمزوا ولمزوا واذا رأوه عبسوا وبسروا وشمخوا بانوفهم كبرا وولّوه دبرا وناداوا عليه بالويل والثبور . ماذا سبق الى أفهامهم من هذا اللفظ وماذا اتصل بعقولهم من معناه حتى خالوه مبدأ لكل شناعة ومصدرا لكل نقيصة وهل لهم وقوف على شيء من حقيقته ؟ ؟

التعصب قيام بالعصبية من المصادر النسبية نسبة الى العصبية وهي قوم الرجل الذين يعززون قوته ويدافعون عنه الضيم والعداء فالتعصب وصف للنفس الانسانية تصدر عنه نهضة لحماية من يتصل بها والذود عن حقه ووجوه الاتصال تابعة لاحكام النفس في معلوماتها ومعارفها

هذا الوصف هو الذي شكل الله به الشعوب وأقام بناء الامم وهو عقد الربط في كل أمة بل هو المزاج الصحيح يوحد المتفرق منها تحت اسم واحد وينشئها بتقدير الله خلقا واحدا كبدن تألف من اجزاء وعناصر تديره روح واحدة فتكون كشخص يمتاز في أطواره وشؤنه وسعادته وشقائه عن سائر الاشخاص . وهذه الوحدة هي مبعث المباراة بين أمة وأمة وقبيل

16 OCAK 2001

- Taassup.