

L46838

# The WEDGE of TRUTH

Splitting the Foundations  
of Naturalism

*Tabratalar*

130058

PHILLIP E.  
JOHNSON

Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Deni No:	046838
Tis. No:	270-973 JOH. W



GELENER KÜTÜPHANESİ
No: 13232

InterVarsity Press  
Downers Grove, Illinois

2000

E YAYIMLANDIKTAN  
GELEN DOKÜMAN

31 Mart 2017

MADDE YAYIMLANDIKTAN  
SONRA GELEN DOKÜMAN

12 Nisan 2017

المعهد العربي للدراسات والبحوث - 030058  
 أحمد، الصاوي الصاوي  
 (14) Tabiatçılar / عالم ب. هادي  
 فلسفة الطبيعة عند جابر بن حيان / إعداد الصاوي الصاوي  
 أحمد - [ القاهرة ] : دار النشر للتوزيع والنشر ، 1998 .  
 ص 112 : 24-سم .  
 يشتمل على أبحاث بيولوجية ( ص 104 - 109 )  
 977-19-7813-6  
 146  
 19975-19974  
 تدمك

Kaderiyye  
Bişr b. Mu'temir  
Nazzām  
İbn Abbas el-Kalanisi  
 ✓ Ehlu't-Tabâi' atalar } ef'âl-i mütevellide

19 TEMMUZ 2000  
 Nesefi, Tabsira, R. Ef. 210-a

✓ Ehlu't-Tabâi' Tabiatçılar  
Müneccimûn  
Mu'tezile

Ashabul-Tabâi'  
Tabiatçılar  
 Raf'ade, Kitabu usulid-din  
 s. 320  
 DIA Rtp. 297-4  
 ARD. 4

19 TEMMUZ 2000  
 Nesefi, Tabsira, Rasid Ef. 71 b/12-13

TABIATÇILAR

Bernard, Maria  
 La critique de la notion  
 de nature (TAB) par le kalâm.  
 Studia Islamica c. 51 s. 59-105,  
 1980 (Paris)

Not: Bu makale "BAKILLANI"  
 posetindedir.

Tabiatçılık  
 İbn Hazm, el-Fasl, c.V, s. 115

297-47  
 HAZ-F

Tabiat, lar

Avebury Press. (Lucid defence of essentialism about both natural kinds and laws of nature.)

Wolfram, S. (1989) *Philosophical Logic: An Introduction*, London and New York: Routledge. (Chapter 7 §1 is extremely clear and a good place to start. The end of the chapter lists further reading.)

CHRIS DALY

## NATURAL LAW

*When made within the discourse of ethics, political theory, or legal theory or philosophy of law, the claim that there is a natural law is an offer to explain and defend certain claims often made, in different terms, in the discourse of moral argument, politics or law. In pre-theoretical moral discourse, certain choices, actions or dispositions may be asserted to be 'inhuman', 'unnaturally cruel', 'perverse' or 'morally unreasonable'. In pre-theoretical political discourse, certain proposals, policies or conduct may be described as violations of 'human rights'. In international law and jurisprudence, certain actions may be described as 'crimes against humanity' and citizens may claim immunity from legal liability or obligations by appealing to a 'higher law'. A natural law theory offers to explain why claims of this sort can be rationally warranted and true. It offers to do so by locating such claims in the context of a general theory of good and evil in human life so far as human life is shaped by deliberation and choice. Such a general theory can also be called a general theory of right and wrong in human choices and actions. It will contain both (1) normative propositions identifying types of choice, action or disposition as right or wrong, permissible, obligatory and so on, and (2) non-normative propositions about the objectivity and epistemological warrant of the normative propositions.*

- 1 Why called natural? Why called law?
- 2 Critique of scepticism and dogmatism
- 3 Cognitivism and natural law theories
- 4 Derivation of positive law
- 5 Inviolable human rights

### 1 Why called natural? Why called law?

Theorists who describe their theory of good and evil, right and wrong, as a 'natural law theory' are not committed to asserting that the normative propositions which they defend are 'derived from nature' or 'read off' or 'inspected in the nature of things'. Still less are natural law theorists committed to claiming that the normative propositions they defend stand in

some definite relationship to, or are warranted by, the 'laws of nature' in the sense of the regularities observed, and explanatory factors adduced, by the 'natural sciences'. Nor is the typical natural law theory (classical, medieval or contemporary) concerned with any alleged 'state of nature', in the sense of some golden age or state of affairs prior to human wrongdoing or to the formation of human societies or of states or political communities (see LAWS, NATURAL).

As for the term 'law', as understood in the phrase 'natural law', it does not connote that the relevant principles and norms have their directive force precisely as the imperatives or dictates of a superior will. Even when a natural law theorist argues (as most do) that the ultimate explanation of those principles and norms (as of all other realities) is a transcendent, creative, divine source of existence, meaning and value, the theorist usually will maintain also that moral precepts divinely commanded are commanded because fitting and obligatory, not fitting or obligatory because commanded (or that the source of their obligation is rather divine wisdom than divine will). Rather, the term 'law' in the phrase 'natural law' refers to standards of right choosing, standards which are normative, that is rationally directive and 'obligatory', because they are true and choice otherwise than in accordance with them is unreasonable.

The term 'natural' in this context signifies any one or more of the following: that the relevant standards are not 'positive', that is, are directive prior to any positing by individual decision or group choice or convention; that the relevant standards are 'higher' than positive laws, conventions and practices, that is, provide the premises for critical evaluation and endorsement or justified rejection of or disobedience to such laws, conventions or practices; that the relevant standards conform to the most demanding requirements of critical reason and are objective, in the sense that a person who fails to accept them as standards for judgment is in error; that adherence to the relevant standards tends systematically to promote human flourishing, the fulfilment of human individuals and communities.

### 2 Critique of scepticism and dogmatism

Historically, natural law theories have been articulated as part or product of a philosophical critique of ethical scepticisms (see SCEPTICISM), and have included in their critique a differentiation of the rationally grounded norms of natural law from moral dogmatism or conventionalism. In contemporary thought, scepticism about natural law (and about all moral theories claiming to be objective or true) is very

Edit. Edward Craig, Routledge Encyclopedia of Philosophy,

vol. 6, 1998 London. p. 685-743

LN: 248358

- Kigilbas, poşetinde.
- Vahdet-i vücud
- Tabiatatlık

Thierry ZARCONE

Anadolu Aleviliği, vahdet-i vücud düşüncesi ve tabiatla ilgisi

HOMMES-PIERRES, HOMMES-ARBRES  
ET HOMMES-ANIMAUX  
EN ASIE TURQUE ET EN EUROPE ORIENTALE

28 mai 2004

Extrait de *Diogène*, n° 207  
*Penser et vivre la nature*  
*Aspects éthiques et culturels*  
Juillet-Septembre 2004

1, rue Miollis, 75732 PARIS CEDEX 15

# كتاب الداعي إلى الإسلام

لكمال الدين أبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري النخوي  
(٥١٣-٥٧٧هـ)

دراسة وتحقيق

سيد حسين بافقيه

Title	Al-Nadhi
Author	Abi al-Birkat
Keyw.	8992
Taari	2996
ISBN	1185

دار النشر الإسلامية

Tabiatular (237)

حقوق الطبع محفوظة  
الطبعة الأولى  
١٩٨٨-١٤٠٩هـ

23 EKIM 1995

دار النشر الإسلامية

للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان - ص.ب: ٥٩٥٥ - ١٤

فبطل أن يكون للامتزاج أثرٌ في وجود العالم، فوجب إسناده إلى  
مُوجده، وصانعه الواحد، الأحد، القادر، الفاطر، الحكيم، العليم<sup>(١)</sup>.  
وهذه الفرقة من المجوس، وسنذكر فرقتهم عند ذكر الرد على  
البراهمة إن شاء الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

□ □ □

## الفصل الرابع في الرد على الطبايعيين

إعلم - أيدك الله - أن مذهب أهل الحق أن العالم محدث  
بإحداث الله تعالى.

وزهد الطبايعيون - سقراط، وبقرات<sup>(١)</sup>، وأفلاطون<sup>(٢)</sup>، ومن  
تابعهم - إلى أن أصل العالم الطبايع الأربعة<sup>(٣)</sup>، وهي: الحرارة،

(١) بقرات: طبيب ماهر، عاش خمسا وتسعين سنة، تتلمذ في الطب على اسقليبيوس،  
تكلم عنه مبشرين فأنك في كتابه «مختار الحكم» وحنين بن إسحاق في كتابه «نوادير  
الفلاسفة»، توفي سنة ٣٥٧ ق.م.

(انظر عنه: ابن جليل: طبقات الأطباء والحكماء، ص ١٦ - ١٩؛ القفطي: تاريخ  
الحكماء، ص ١٢٣ - ١٣٢؛ ابن النديم: الفهرست، ص ٤٠٠ - ٤٠١؛ الشهرستاني:  
الملل والنحل ١٦٧/٢ - ١٦٨).

(٢) وعلى هامش النسختين: «هذا مخالف لما نُقل في أول هذا الكتاب من أن أفلاطون قال:  
العالم مُكوّن محدث». انظر: [ب/٣] من هذا الكتاب.

(٣) وعلى هامش النسختين: «الطبيعة: هي القوة الكائنة في الشيء، فتجري بها كفيات  
ذلك الشيء على ما هي عليه. وقيل: هي قوة في الشيء يوجد بها على ما هو عليه. اهـ.  
من خطه». قلت: المشهور أن سقراط وأفلاطون ليسا من الفلاسفة الطبيعيين الذين  
يقولون بقدوم العناصر الأربعة، وإنما هما من المؤلّفين، وأما الطبيعيون من الفلاسفة  
اليونانيين القدماء هم: طاليس، وأنكسندريس، وأنكسمانس، وهرقليطس،  
وأنبادوقليس، وأنكساغورس، وديمقريطس، ومن تبعهم من الفلاسفة. (انظر في ذلك:  
الغزالي: المنقذ من الضلال، ص ٩٥، ٩٨ - ٩٩؛ يوسف كرم: تاريخ الفلسفة  
اليونانية، ص ١٢ - ٢٦، ٣٥ - ٤٣).

(١) قارن رده على الثنوية بما ورد في «كتاب التوحيد» للماتريدي، ص ١٥٧ - ١٧٦ حيث  
يفيض في عرض آراء الثنوية، وفرقتهم المتعددة، والرد عليهم، وبما ورد في «التمهيد»،  
ص ٦٠ - ٦٩؛ وفي «الشامل»، ص ٢٤٣ - ٢٤٤؛ وفي «أصول الدين»، ص ٨٦؛  
وفي «غاية المرام»، ص ٢١٢، ٢١٣ - ٢١٤؛ وفي «الأربعين» للرازي، ص ٢٤١؛ وفي  
«شرح المواقف»، ص ٤٧٩؛ و«نشأة الفكر الفلسفي» للنشار ١٨٩/١ - ٢١٣.  
(٢) انظر: الفصل السادس من هذا الكتاب.

# الباقلائي وأماؤة الكلامية

رسالة دكتوراه

اعداد الدكتور محمد رمضان عبدالله

4AV

Türkiye Diyanet Vakfı İçişleri Bakanlığı Kütüphane ve Araştırma Merkezi	
Kayıt No:	5012
Tasnif No:	297.4 ABD.P

مطبعة الامة - بغداد

١٩٨٦

Kalâm ilmi

Tabiriyyatlar

374 v.1

09 EYLÜL 1996

الى اربع اتجاهات :

١ - الاتجاه الاول :

هو الاعتقاد ان الاسباب العادية تؤثر في مسبباتها بطبيعتها وذاتها والتلازم بينهما عقلي وهذا مذهب الفلاسفة الطبيعيين المنكرين لوجود الله .

٢ - الاتجاه الثاني :

اعتقاد ان الاسباب العادية تؤثر في مسبباتها بقوة اودعها الله فيها، والتلازم بينهما عادي ، وهذا مذهب المعتزلة .

٣ - الاتجاه الثالث :

اعتقاد ان المؤثر في المسببات العادية - كالأحراق والري والشمع - هو الله تعالى وحده ، الا انه يعتقد ان الملازمة بين الاسباب والمسببات عقلية ، لا يمكن تخلفها ، فتمت وجدت النار وجد الاحراق ، وتمت وجد الاكل وجد الشبع ، وهذا مذهب كثير من فلاسفة الاسلام .

٤ - الاتجاه الرابع :

اعتقاد ان المؤثر في المسببات العادية هو الله وحده ، وان الملازمة والمقارنة بين الاسباب والمسببات عادي يمكن تخلفه ، بان يوجد السبب دون المسبب ، وهذا مذهب اهل السنة (٣) .

٣ - حاشية الدسوقي على شرح ام البراهين للسببوني : ص ٤٠ .

٤ - حاشية الدسوقي على شرح ام البراهين للسببوني : ص ٤٠ .

## « الفصل الرابع »

### في ردود الباقلاني على الطبائعيين والمنجمين

من المعلوم ان العالم - عند الباقلاني والاشاعرة عامة - محدث وان الله تعالى قد خلقه من العدم وان صلة الله بالعالم مستمرة غير منقطعة وان العناية الالهية ظلت ترعى هذا العالم ، يحفظه من الفناء . فاذا كان الله قد خلق الاشياء حين مبتدئها فان خلقه لها قائم في كل موجود دوما ، ما دام ذلك الموجود موجودا (١) .

وان جميع الممكنات مستندة الى الله تعالى مباشرة ابتداء بلا واسطة لانه هو الفاعل المؤثر وحده ، بقدرته المباشرة في كل مما يحدث ويتحدد في الكون ، فالتقدير الالهية مطلقة في الطبيعة ، وليس لاية ظاهرة طبيعية تأثير حقيقي في الاحداث الكونية ، وانما كل شيء بموجب تسخير الله اياه .

وقد صرح الغزالي بهذا وهو يتحدث عن العلوم الطبيعية ، فقال : « واصل جعلتها ان يعلم ان الطبيعة مسخرة لله تعالى لا تعمل بنفسها بل هي مستعملة من جهة فاطرها ، والشمس والقمر والنجوم والطبائع ، مسخرات بأمره لا تفعل لشيء منها بذاته (٢) .

في الواقع اختلف المفكرون حول نظرية التلازم بين العلة والمعلولات

١ - الفصل لابن حزم : ج ٥ ص ٣٣ .  
٢ - المنفذ من الضلال للغزالي : ص ٥٠ .

## طونى مفرج

## موسوعة

المجتمعات الدينية  
في الشرق الأوسط

المجلد الخامس

الشيعة (١)

Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Kütüphanesi	
Dem. No:	56454-5
Tas. No:	

دار نوبيليس

- Sira
- Hz. Hasan b. Ali
- Hz. Hasan b. Hüseyin
- Taleiyyun
- Zeynelabidin
- Muhammed Bakir
- Cafer-i Sadik
- Mugire b. Sa'id

- Zeydiyye
- Rafizilik
- Emeviler
- Abbassiler

## محتوى المجلد الخامس

المجلد الخامس: الشيعة - ١ -

الفصل الأول: نشأة الشيعة في الإسلام

\* بداية التشيع ٩ \* مناخ الثورة ١٥ \* مشايعة في البصرة وفي مصر ١٧ \* عناصر الثورة ٢٠  
\* إنعكاسات الثورة ٢٢.

الفصل الثاني: الحسن والحسين.

\* الحسن ٢٧ \* بعد الحسن وقبل الحسين ٤١ \* الحسين ومأساته ٤٩.

الفصل الثالث: مأساة الحسين.

\* درب الكوفة ٦٣ \* كربلاء ٧٤.

الفصل الرابع: بين الحسين وابنه علي

\* حركة التوابين ٩٩ \* المختار بن أبي عبيد ١٠٦ \* محمد ابن الحنفية ١١٨  
\* الكيسانية وفرقها ١٢٣.

الفصل الخامس: هداة الشيعة ... إلى حين.

\* في زمن الحجاج ١٣٣ \* زين العابدين علي بن الحسين ١٣٨ \* أبو جعفر محمد الباقر  
١٤٨ \* جعفر الصادق ١٥١ \* المغيرة بن سعيد والمغيرة ١٥٢ \* زيد والزيدية والرافضة  
١٥٤.

الفصل السادس: إنتقام... وخيبة.

\* الانتقام من الأمويين ١٦١ \* شيعة بني العباس ١٧٠ \* الخيبة الشيعية ١٧٢ \* مأساة آل  
الحسن ١٧٤ \* من جعفر الصادق إلى موسى الكاظم ١٧٩

- Morewedge P (1975) The analysis of "substance" in Tūsī's logic and in the Ibn Sinian tradition. In: Hourani GH (ed) Essays on Islamic philosophy and science. Albany, pp 158-188
- Mudarris Radawī MT (1956) Yādbūd-i haftšadumīn sāl-i Khwajah Našīr al-Dīn Tūsī. Tehran
- Mudarris Radawī MT (1975) Aḥwāl wa āthar-i Khwajah al-Tūsī, Našīr al-Dīn. Tehran
- Mudarrisī Zanjānī M (1956) Sarguzasht wa-'aqā'id-i falsafī-yi Khwajah Našīr al-Dīn Tūsī. Tehran (repr 1984)
- Mu'in M (1956) Našīr al-Dīn Tūsī wa-zabān wa-adab-i pārsī. Majalla-yi Dānīshkada-yi adabiyāt III/4:30-42
- Nasr SH (1984) Afḡal al-Dīn Kāshānī and the philosophical world of Khwājah Našīr al-Dīn Tūsī. In: Marmura ME (ed) Islamic theology and philosophy: studies in honor of George F. Hourani. Albany, pp 249-264
- Nasr SH (1970-1980) Al-Tūsī Muḥammad ibn Muḥammad ibn al-Ḥasan. In: Gillispie GC (ed) Dictionary of scientific biography, XIII. New York, pp 508-514 (repr Razavi MA (ed) (1996) The Islamic intellectual tradition in Persia. Richmond, pp 207-215)
- Perlmann M (1956) Ibn Qayyim and the Devil. In Studi orientalistici in onore di Giorgio Levi della Vida, II. Rome, pp 330-337
- Pourjavady N, Vesel Z (eds) (2000) Našīr al-Dīn Tūsī philosophe et savant du XIIIe siècle. Tehran
- Ragep FJ (1987) The two versions of the Tūsī Couple. In: King DA, Saliba G (eds) From deferent to equant: studies in honor of E.S. Kennedy. The Annals of the New York Academy of Sciences 500; New York, pp 329-356
- Rashed R (1999) Combinatoire et métaphysique: Ibn Sīnā, al-Tūsī et al-Ḥalabī. In: Rashed R, Biard J (eds) Les doctrines de la science de l'antiquité à l'âge classique. Louvain, pp 61-86
- Saliba G (1987) The role of the Almagest commentaries in Medieval Arabic Astronomy: a preliminary survey of Tūsī redaction of Ptolemy's Almagest. Archives Internationales d'Histoire des Sciences 37:3-20
- Saliba G (1987) The role of Maragha in the development of Islamic Astronomy: a scientific revolution before the Renaissance. Rev Synth 3/4:361-373
- Saliba G, Kennedy ES (1991) The spherical case of the Tūsī Couple. Arabic Sci Philos 1/2:285-291
- Salik MT (1971) Ethics of Nasir al-din Tusi. Iqbal Rev 18/3:65-82
- Sayli A (1960) The observatory in Islam. Ankara
- Scarcia Amoretti B (1966/1967) Di alcune caratteristiche della teoria imamita di Našīr al-Dīn Tūsī (m. 1274). In: Atti del III Congresso di Studi Arabi e Islamici, pp 615-619
- Scarcia Amoretti B (1972) La "Risālat al-Imāma" di Našīr al-Dīn Tūsī. Rivista degli Studi Orientali 47:247-274
- Schubert G (1995) Annäherungen: Der mystisch-philosophische Briefwechsel zwischen Šadr ud-Dīn-i Qōnawī und Našīr ud-Dīn-i Tūsī. Beirut/Stuttgart
- Siddiqī BH (1963) Našīr al-Dīn Tūsī. In: Sharif MM (ed) A history of Muslim philosophy, I. Wiesbaden, pp 564-580
- Stephenson J (1923) The classification of sciences according to Nasiruddin Tusi. Isis 5:329-338
- Strothmann R (1926) Die Zwölfer-Schī'a. Zwei religionsgeschichtliche Charakterbilder aus der Mongolenzeit. Leipzig, pp 16-87
- Tāmir 'Ā (1983) Našīr al-Dīn Tūsī fī marābi Ibn Sīnā. Beirut
- Wiedemann E (1970) Aufsätze zur arabischen Wissenschaftsgeschichte, II. Hildesheim/New York, pp 677-693, 701-728
- Wiedemann E (1926) Našīr al-Dīn al-Tūsī. SPMSE 40:289-316; Wiedemann E (1926-1927) Zum Leben von Našīr al-Dīn Tūsī. SPMSE 58-59:363-379

## Natural Law

RUPERT JOHN KILCULLEN  
Department of Politics and International Relations  
Macquarie University  
North Ryde, NSW  
Australia

### Abstract

Natural law was a key concept in medieval moral and political theories. Originating in ancient Greece, it came to medieval thought mainly through the canon and civil law texts. Commentators on these texts tried to solve various difficulties, especially regarding the justification of property. Thomas Aquinas, Duns Scotus, William of Ockham, and many other theologians discussed natural law, especially in relation to God's commandments.

In medieval texts the term *ius naturale* can mean either natural law or natural right; for the latter sense see the entry "Natural Right." *Ius naturale* in the former sense, and also *lex naturalis*, mean the universal and immutable law to which the laws of human legislators, the customs of particular communities and the actions of individuals ought to conform. It is equivalent to morality thought of as a system of law. It is called "natural" either (a) because it is taught by natural instinct, that is, some capacity innate in human beings, or (b) because it is accessible to "natural reason," that is, to personal reflection independent of any special revelation from God (such as the Christian faith claims to be) and independent of the moral authority of other human beings; or for both reasons.

Medieval writers referred to human law as "positive law," "custom," or "convention." The positive law of a particular community was called "civil law" (there is no contrast here with criminal law); often the term referred especially to the civil law of the Romans. The term "law of nations" (*ius gentium*) seems equivalent in some Roman law texts to natural law, or perhaps to part of natural law; in medieval texts it usually means the laws common to the positive law of all, or most, human communities. (The boundary between natural law and the law of nations was never very clear.) Natural law was also distinguished from "divine positive law," which is not knowable by natural reason but is notified to some human beings, and not to others, through special messengers (Moses, the Prophets, the Apostles, etc.).