

ZĀHIR U'R-RIVĀYĒ

FRIT

ibn Abidin, 70 C.I.

87-965768

Sa'd, Mahmūd Tawfiq Muḥammad.  
(Dalālat al-alfāz 'inda al-uṣūliyyīn).  
: دلالة الألفاظ عند الأصوليين  
دراسة بيانية ناقدة / تأليف محمود  
توفيق محمد سعد - الطبعة 1 -  
: [Cairo : s.n.], 1987 (شبرا، مصر :  
مطبعة الأمانة)

430 p. ; 23 cm. --

(من الأسس البيانية لأصول الفقه)

Title page partially vocalized.

Bibliography: p. [413]-421.

£6.00

Egy-Lang.

~~USUL~~

USUL

Usulu' kelimasini tarifi

Takwiyat al-Hakim, al-Usulu' 'Amma, 39

Usulu' 1.

İLİMLER TARİHİ  
METODOLOJİ  
(İla-i usul)

LEVEY, M. Methodology and the history of science. *Essays on Islamic philosophy and science*, ed. by G.F.Hourani. State Univ. New York Press, Albany, 1975, pp. 136-146.

İb. Usul

Metodoloji ve ilimler tarihi

ILIMLER T. METOD

- İLİMLER TARİHİ  
- METODOLOJİ  
(İla-i usul)

LEVEY, M. Methodology and the history of science. *Essays on Islamic philosophy and science*, ed. by G.F. Hourani. State Univ. New York Press, Albany, 1975, pp. 136-146.

Metodoloji ve ilimler tarihi.

\* METOT  
x METODOLOJİ

03340 NASR, Seyyed Hossein. Reflections on methodology in the Islamic sciences. *Hamdard Islamicus* 3 iii (1980) pp. 3-13.

- Usûl (metodoloji)

04795 CHARNAY, J.-P. Questions méthodologiques en sociologie religieuse islamique. *Actes XXIX CIO, 1975: Etudes arabes et islamiques I. Histoire et civilisation II*. pp. 63-68.

**الأصول** بالمغرب. ويعبر عنها أيضا بالأصلين لأنهما في الواقع علمان متميزان، أصول الدين أو "الكلام" وهو علم يبحث في الألوهية والنبوة وسائر العقائد الدينية وطرق إثباتها بإيراد الحجج عليها ودحض الشبه عنها، وأصول الفقه الذي يبحث في أدلة الفقه الإجمالية وكيفية الاستفادة منها. وإذا كان المغرب قد أخذ المذهب المالكي - كسائر أقطار المغرب الإسلامي - من تلاميذ مالك المباشرين وتلاميذهم كمذهب فقهي وكعقيدة سننية تنبذ الرأي والتأويل في الأحكام الفقهية والمسائل الاعتقادية، فإنه مع ذلك لم يكذب بتيلور علم أصول الدين أو علم الكلام بعد انفصال الأشعري عن المعتزلة وعودته إلى صفوف أهل السنة أواخر القرن الهجري الثالث حتى اعتنقه المغاربة، وأصبحوا يتدارسونه كعلم مستقل بذاته "يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية والرد على المبتدعه المنحرفين في الاعتقادات عن مذهب السلف أهل السنة والجماعة (المقدمة، 821). وقد أخذ المتكلمون المغاربة الأول عن أشهر شخصيات المدرسة الأشعرية، كأبي ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي (ت 357 / 967)، الذي رحل إلى الشرق وأخذ عن تلاميذ الأشعري؛ وعن دراس بن إسماعيل أخذ ابن أبي زيد القيرواني مؤلف الرسالة ومقدمتها في أصول الدين، وهي من أقدم الكتب التعليمية التي وقع الإقبال عليها بالمغرب. وكأبي عمران الفاسي (ت 430 / 1039) الذي تتلمذ للقاضي أبي بكر الباقلاني (ت 403 / 1013) في بغداد، وكان محط تنويه الشيخ وإعجابه. وكأبي القاسم عبد الرحمان بن محمد المعافري شيخ القاضي عياض والأصوليين في سبتة (ت 502 / 1109) ومحمد المهدي ابن تومرت (ت 524 / 1129) تلميذ أبي حامد الغزالي (ت 505 / 1111) الذي شنّها حرباً شعواء على المرابطين الذين كانوا مازالوا متشبهين بظاهر النصوص معرضين عن العقل والتأويل، ورامهم بالميل إلى التجسيد، بل اتخذ من ذلك تعلقة للإطاحة بدولة المرابطين وإقامة دولة جديدة على أصول الدين سماها دولة الموحدين. وألف المهدي عدة عقائد على مذهب الأشعري أهمها أعز ما يطلب. وهو عبارة عن مجموعة من كتب العقائد المختلفة الأحجام ألفها ابن تومرت لأصحابه وغيرهم من عامة الناس، مثل المرشدة، والعقيدة الكبرى التي استعمل فيها الاستدلالات العقلية، ورسالة في توحيد الباري، ورسالة في أن التوحيد هو أساس الدين، وكتاب في التوحيد باللسان البربري في سبعة أحزاب، وكتاب القواعد الخ. لأنه كان يلزم أصحابه بدراسة أصول الدين إلزاماً "وكان الموحدون على العموم يعتبرون من لم يعرف العقائد على سبيل التفصيل وعلى طريقة الأشعري بالأخص يعتبرونه كافراً ليس معه من الإسلام إلا الاسم" (النبوغ، 1: 121). وتجدرت الأشعرية أكثر في المغرب وبصفة نهائية على يد عثمان السلالجي أتى الترجمة دارس كتاب الإرشاد في علم الاعتقاد لإمام

لتكون ممراً هائلاً يندفع عبره الهواء القطبي البارد نحو البلاد. وبالتالي يسجل انخفاضاً مهما في الحرارة، لكن مع سماء صافية في غالب الأحيان خصوصاً إذا كانت الرياح الشمالية الشرقية هي السائدة. وهذا النوع من الطقس هو الذي يعطي الأيام الصقيعية في السهول الغربية الداخلية، ويتواتر أقل في السهول الساحلية.

في فصل الربيع: مع أواخر فصل الشتاء يبدأ من جديد تحرك حجيرات الضغط المرتفع شبه المداري نحو الشمال، فتتقلص فرص وصول الأعاصير الغربية إلى المغرب، إذ تضطر إلى تجنب العالية من ناحيتها الشمالية، فلا تهتم سوى أوروبا، ومن حين لآخر تمر مؤخرتها على الشمال الغربي من البلاد ولا تعطي إلا أمطاراً ضعيفة. وفي المقابل فإن جبهة الأليزي تعرف نشاطاً أهم في وسط البلاد، وتتكون من حين لآخر أعاصير محلية تعطي تساقطات إما جبهية، لكن محدودة مجالياً، وإما على شكل عواصف رعديّة كما هو الشأن بالنسبة لفصل الخريف. خلاصة: يظهر أن لوجود ضد إعصار الأصور على الواجهة الشمالية الغربية للمغرب تأثيراً كبيراً على مناخه. فلكل أنواع الطقس التي تهتم البلاد ارتباطاً بوضعيات هذا المرتفع مهما اختلفت. فابتعاده نحو الجنوب يواكبه طقس ممطر، واقترابه من الساحل يعطي طقساً معتدلاً، أما ابتعاده نحو الشمال، والشمال الغربي فيفسح المجال أمام المؤثرات الصحراوية.

ويتوسط هذه الحالات الرئيسية عدد كبير من أنواع الطقس التي يمكن دائماً ربطها بوضعية صد إعصار الأصور.

ع. العويطة، المظاهر المناخية للقحولة، الجفاف في المغرب والبلدان المجاورة للصحراء، مجلة جغرافية المغرب، ع. 6 السلسلة الجديدة 1982، ص 34. 11.

P. Pedelaborde, (1957) : *Le Climat du Bassin Parisien*, Ed. Génin-Paris ; A. Bellichi, (1983) , *Les Climats thermiques du Maroc Nord Occidental*. Thèse de 3cycle. Univ. d'Aix-Marseille II ; C. Calvet et Y. Legoff, (1977) *Régimes pluviométriques au Maroc. Notes d'Information Technique N° 6*. Service de la Météorologie Nationale.

أحمد لقمري

**أصوفي**، أسرة تطوانية نجعل أصلها، وقد انقرضت، ويبدو أنها كانت غنية بدليل أن هناك قوساً يحمل اسمها، ويقع بالقرب من الدار المنسوبة إلى نفس الأسرة. وتوجد الدار والقوس بزئقة النيارين، والحالة هذه أن الأقواس الأخرى الموجودة بتطوان تحمل اسم الشارع الذي توجد فيه.

ع. سكبيرج، نزهة الإخوان؛ م. داود، تاريخ تطوان، 8: 352؛ م. ابن عزوز حكيم، عائلات تطوان.

Delegacion de Asuntos Indigenas, *Familias ilustres de Tetuan*, 1921 (A) ; Isidro de las Cagigas, *Familias tetuanies de abolengo*, 1929 (A) ; *Vademecum de intervenciones* (año 1931) 1932 (A) ; M. Ibn Azzuz Hakim, *Apellidos tetuanies de origen espanol*. 1949 (A).

محمد ابن عزوز حكيم

١٣ - لباب العقول في الرد على الفلاسفة في علم الأصول للمكلاّتي .

13. al-MIKLĀTĪ, *Lobāb al-'oqūl fī l-radd 'alā l-falāsifa fī 'ilm al-oṣūl*, édition avec introduction et notes par Fawqiyya Ḥosayn Maḥmūd, Le Caire, Dār al-Anṣār, 1977, 17 × 23,5 cm, 194 + 522 pages.

Madame Fawqiyya Ḥosayn Maḥmūd, professeur de philosophie à l'Université de 'Ayn Shams, a, sur le conseil du regretté al-Abid al-Fāsi (m. en 1975), bibliothécaire de la Qarawiyyīn, étudié un manuscrit inédit de Abū l-Hajjāj Yūsuf b. Moḥammad b. al-Mo'izz al-Miklāti (m. 627/1238), intitulé: *Lobāb al-'oqūl fī l-radd 'alā l-falāsifa fī 'ilm al-oṣūl*.

Dans une longue Introduction (peut-être un peu trop longue: 70 pages, une véritable monographie sur l'auteur), Madame Fawqiyya commence par situer al-Miklāti dans son contexte, géographique, historique, culturel et religieux, étudie son activité politique et scientifique. Elle analyse ensuite le livre, toujours un peu trop longuement (pp. 71 à 188). A la fin de cette Introduction, elle décrit avec beaucoup de détails et de précision l'unicum de cet inédit qui se trouve à la Qarawiyyin de Fès, N° 1589. Voici le plan de l'ouvrage:

*ṭamamī el-MIKLĀTĪ posetinde*

K.7. 297.4 / m.E K. L

D.B. 15904

- Seybani, Muhammed

- Zahirü'r-Rivaye

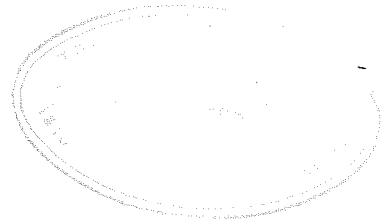
IBN EBÛ MÛSÂ (ابن أبي موسى)

Ebu Abdullah Muhammed b. İsâ (ö. 334/945)

Hanefî mezhebine mensup fakih ve kadı.

Kaynaklar onun doğum yeri ve zamanı ile hayatının ilk yılları, bu arada hocaları hakkında bilgi vermemektedir. Mezhep olarak Irak ekolüne mensup bir alim ve kadıdır. Hanefî fikhinin önemli şahsiyetlerinden Kerhî'nin (ö. 340/952) çağdaşı olup Bağdat'da onunla aynı dönemde ders okutmuştur. Onun hayatından bahseden kaynaklar kendisi gibi Irak ekolüne mensup ve bu ekolün önde gelenlerinden (mütekaddiminden) bir babanın oğlu olduğunu söyler. Kureşî ve Temîmî, İsâ b. Ebî Mûsâ ed-Darîr ismi ile babasına da müstakil olarak yer verirse de hakkındaki bilgi, *Târîhu Bağdâd*'dakilerin naklinden ibaret kalır ve Kureşî'nin eserini neşreden Abdülfettâh Muhammed el-Hulv, İsâ'nın, İbn Ebû Mûsâ olarak gösterilmesine itiraz ederek, bu şekilde tanınan kişinin İsâ değil, oğlu Muhammed olduğunu söyler (bk. Kureşî, II, 684). Bunun yanında Muhammed b. İsâ'nın, Ebu Mûsâ olarak tanındığını belirten kaynaklar da (bk. Hatîb, I, 403-404; İbn Kutluboga, s. 330-331) varsa da çoğunluk, onun İbn Ebû Mûsâ (Ebû Mûsâ'nın oğlu) olarak tanındığına yer verir. Lakapları arasında yer alan ed-Darîr ifadesi ve hayatının *Nükeretü'l-Hıyâr*'ında yer alışı, onun gözlerinin görmediğini akla getirmekte ise de bazan bir ailenin atalarından birisinin gözü görmediği için o ailenin fertleri<sup>an</sup> darîr lakabı ile anılabildiği dikkatten uzak tutulmamalıdır. Kaynaklarda bu hususta açık bir bilgiye rastlanmamaktadır.

İbn Ebû Mûsâ halk arasında sözüne ve adaletine güvenilir, ağırbaşlı, kendine hakim, zühd ve tasavvufa meyilli bir kişi olarak tanınıyordu. Üstlendiği görevlerde ve baktığı davalarda kimse aleyhinde konuşmazdı. Eş'arî, onun, Mütezilenin "Allah, kulları, onlardan murâd ettiği şeyleri yapmaya icbâra muktedirdir"



علی عابدی شاهرودی

## تحقیق مسلک اصولی

مسلکهای گوناگون فقاہت، اختلافی نیست. طریقه‌های اصولی و اخباری و ظاهری و سلفی در این جهت، اختلافی ندارند، زیرا هر کدام از این طریقه‌ها، بناگیز از روش اجتهاد عام استفاده می‌برند، و با استناد بر مبانی و عناصری، احکام فقهی را استنباط می‌کنند.

حذف اجتهاد به معنی عام، مساوی است با حذف استنباط، و حذف استنباط مساوی است با حذف یکسره علم فقه، اما چون علمی به نام فقه داریم، پس ضرورتاً اجتهاد عام نیز خواهیم داشت. مقصود از اجتهاد عام، عناصری هستند که استنباط فقهی با اتکاء بر آنها ممکن است. گرچه در هویت این عناصر و در مختصات آنها و در کشف و حجیت و نیز دیگر شئون آنها اختلاف نظر هست و همین اختلاف نظر مسلکهای مختلف و گاه متضاد اجتهادی را موجب شده است.

آنچه از آغاز به نام مسلک اصولی، شهرت یافته و در مقابل مسلک اخباری، قرار گرفته است، دیدگاهی خاص از طریقه اجتهاد عام است، چنانکه مسلک

در بحثهای گذشته، درباره شناخت و جهات ثابت و متغیر و مسأله اکتشافی بودن علوم، سخن رفت، و ماهیت اجتهاد نیز در راستای شناخت شناسی تبیین گردید، همچنین تحول علمی اجتهادات با استناد به عناصری ثابت مورد تحقیق و نقد قرار گرفت، و نیز از دو طریقه اصولی و اخباری شرحی کوتاه عرضه شد، و نقد طریقه اخباری به اختصار انجام گرفت. علاوه بر اینها ماهیت فرضیه‌های علمی بررسی شد و دیدگاههای اساسی در آن باره، تشریح و تنقید شد. و سرانجام سخن از تحقیق نظریه نقد پذیری رفت که ملاک علمی بودن را در قابلیت نقد و تحقیق می‌داند، نه در تجربه پذیری حسی یا ابطال پذیری حسی و یا تحقیق پذیری حسی. و اکنون زمینه برای تشریح و نقد مسلک اصولی آماده است.

### ■ تقسیم طریقه اصولی به عام و خاص

در گذشته اشاره شد که اجتهاد به معنی عام تنها طریقه استنباط احکام شرعی است، و از اینرو بین

رَبِينَةُ دِيَّارَات

# مَقَالٌ عَنِ الْمَنْبَجِ

لِأَحْكَامِ قِيَادَةِ الْعَقْلِ وَاللِّبْحِ عَنِ الْحَقِيقَةِ فِي الْعُلُومِ

ترجمه وشرحہ وصدورہ بمقدمہ

محمود محمد الخضيرى

لسانسيه في الآداب من الجامعة المصرية

١٩٤٨-١٩٣٠

القاهرة

١٩٣٠ - ١٣٤٨

Türkmenistan Resmî Mektubhanesi	
Türkmenistan Resmî Mektubhanesi	
№ 14863	194
№ 14863	DES.M

المطبعة السلفية - ومكتبتها